





بازدید شد  
۱۳۸۵

کتابخانه  
شماره ثبت کتاب  
۸۶۲۰۰

۹۸۶۲-ش

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: کتب الطلاب

مؤلف: محمدجعفر بن محمد علی بن محمد باقر

موضوع: تاریخ

شماره قفسه: ۴۷۰۸



شماره ثبت کتاب

۸۶۲۰۰

کتابخانه  
شماره ثبت کتاب  
۱۳۱۷۵

۱۳۱۷۵

کتابخانه  
شماره ثبت کتاب  
۵۸۶۱

کتابخانه  
شماره ثبت کتاب  
۱۳۱۷۵



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله الطاهرين وبعد فهذا فهرس عما في هذا  
الكتاب من رسائل تبيين القواعد الفقهية الأولى في كل فرع من فروع المسائل الشرعية  
مع الاجابة وهي مشتملة على ما في هذا الكتاب الفقهية الثانية في بيان المعاني الكبيرة  
المستفادة من الايات القرآنية الفقهية الثالثة في بيان بعض احكام اربع الفقهية الرابعة  
في بيان بعض احكام ايمان الفقهية الخامسة في بيان بعض احكام الكفارة الفقهية السادسة  
في بيان بعض احكام احوال الفقهية السابعة في بيان بعض احكام المصالح  
الفقهية الثامنة في بيان بعض احكام المازنة الفقهية التاسعة في بيان  
ما يدل على وجوب التفقه في الدين من الايات والاحكام الفقهية العاشرة في بيان  
المبادئ للمبادئ المصطلح عليه في علم اصول الفقه الفقهية الحادية عشر في بيان التمييز  
في زمن العيبة الفقهية الثانية عشر في بيان حكم ارباب المتعة والفقهية الثالثة عشر  
عشر في بيان بعض احكام الشفعة الفقهية الرابعة عشر في بيان عدم ضمان المستعير  
مختلف في بيان الامور الفقهية الخامسة عشر في بيان الاشكال في حق  
الصالح المذبح حقه بغير المذبح عليه من قبل نفسه الفقهية السادسة عشر في بيان  
جبر الكتاب الفقهية السابعة عشر في بيان حكم روية المحدثين في نقل الفقهية  
الثامنة عشر في بيان بعض احكام المساقاة الفقهية التاسعة عشر في بيان  
حكم الوصية بما يزيد على الثلث الفقهية العاشرة في بيان حكم موت الوصي قبل  
قبول الوصية الفقهية الحادية والعشرون في بيان جبر الشهود الفقهية  
الثانية والعشرون في بيان حرمة الخمر ونجاستها الفقهية الثالثة والعشرون

في بيان

في بيان حرمة العصبية العينية ونجاسته بعد عيناها واشتداده قبله فهاهنا ثلثة  
الفقهية الرابعة والعشرون في بيان حلية العصبية الربوبية والتميز وكذا  
وطولها الفقهية الخامسة والعشرون في بيان حلية ماء الحمام وساق  
البرقيات وطولها الفقهية السادسة والعشرون في شرح الزيادة  
الجامع الكبير المشهور الفقهية السابعة والعشرون في شرح دعاء السجدة  
المعروفة الفقهية الثامنة والعشرون في ذكر حيل من المواظ على المأزلة  
الفقهية التاسعة والعشرون في شرح الخطبة للرواية عن امير المؤمنين  
عليه السلام الفقهية العاشرة والعشرون في شرح الخطبة للرواية عن امير المؤمنين













































لا يلهي الخاصلة من قريب ما زاد من الكسر في النصف وهو دقيقة واحدة وحسب  
 ثاني في آخر عشره النظم فضافت السنة العشر ثلث مائة واربعة وخمسين  
 يوما حتى يور و سبعمائة واختره في السنة اثنا عشر ايام في شهر لا يلهي  
 لنا في الحجة في اثنا عشر ايام في جميع ارجاء الارض في دقيقة وهو زاد في النصف يوما  
 والحق في السنة اثنا عشر ايام في شهر في السنة اثنا عشر ايام في الكسر الايام  
 كانت سنة عشر دقيقة بما عرفت في السنة العشرة حتى است وقابل في الكسر  
 الايام من السنة اربعة في جميع الحجة ثاني وعشرين دقيقة وهو قابل في النصف واذنا  
 ايام الكسر الايام من السنة اثنا عشر ايام في جميع الحجة وعشرين دقيقة وهو قابل في النصف  
 واذنا في هذه السنة ثلثين يوما واربعة من الكسر الايام في السنة السادسة عشر  
 دقيقة في آخر عشر دقيقة في الكسر السنة السابعة وعشرين ايام في شهر  
 في شهر في الحجة في اثنا عشر ايام في هذه السنة اربعة في الحجة ثلثين يوما في السنة  
 العاشرة واثنا عشر والسابعة عشر واثنا عشر في الحجة والعشرين والسابعة  
 والعشرين واثنا عشر والعشرين ومن بعد الحجة في الكسر في السنة العاشرة في الحجة  
 ايام في الحجة في السنة العاشرة والعشرين ثلثين يوما في السنة السادسة عشر على  
 العشرين في الحجة في السنة العاشرة والعشرين ثلثين يوما في الحجة في السنة  
 وعشرين دقيقة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة  
 في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة  
 دقيقة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة  
 في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة العاشرة في الحجة في السنة

من كان يثني سنة إحدى عشرة وأضربت أيام الأسابيع في الشين الذي يترتب الكس  
وقصع الكور حصل ما شاء وعشرة في كل ما بين وعشر سين ويضع الأسابيع مع  
أيام الشهر بالعربية المماثل كأن كانت حاصلة لغيره لافظ بالاسفله والرجوع إلى اليجات  
تتقد ونحو الان في عشر شعبان من السنة الحادية والخمسين ومائة واثلاث وأربع وعش  
حجة الباهة والجمعة من السنة المضافة هي سنة الحسين وعز تجيب ما ثبت يا  
لروم والحساب جميعا كان يوم السبت ودفعنا بينه وبين ذي الحجة من جهة الزوال إلى  
في السنة الأخيرة من الحجة والف ومائة واربعة وستة مائة والف وخمسين سنة  
يتم العدد المذكور من مرات فيكون هذا السفر فتمتها وهي ستون في ستة ثلث وثلاث  
فيها مكيوسه وسبع وخمسة عشر مكيوسه من السنة المذكورة ثلث مائة وخمسة عشر  
يوما اذا اختلف شهر سبع من خمسة أيام من كل سنة وفيها المكيوسه ثلث مائة واربعة  
وخمسة فاذا اختلف كذلك بقي اربعة من كل سنة فيجمع اجمالا يوم ثلث مائة وثلثا  
ولستين يوما واذا اختلف بسبع سبع مبق واحدة فظن ان اربعة ذي الحجة عام الزوال  
مقام عشرة ذي الحجة الأسابيع يوم واحد ويهجرة كانت يوم السبت فكانت شك يوم  
الجمعة فيكون عرف عام الزوال يوم السبت فيكون ثامن عشر وراثة فين مطا بقا  
فيطربا إلى الجوف فاشيخ من ثمانية اثنان كان يوم الجور لغيره ان عشر خلقت من هذا  
بستة عشر وثلاثين فاما ما بيننا من عشر وستة مائة واربعة وخمسة عشر  
عاشا انبعث فاما كان هذا يوم الجور كان ذلك مقدما عليه باربعة ارباعان يوم الاثنين  
وبعد اربعة ايام ما ذكره العلي في تاريخ من ان اولهم على علي بن ابي طالب قطيعهم بعد  
قتل عثمان كان الخامس والاربعين من ذي الحجة كان في الاغني وانا كانت من ذي الحجة عام

بعض الرواة اوردوه في انزل الحساب فقل ان من الحساب ويحل بشاؤه ولا ينفذ  
من ابي حمزة عن ابي بقرم قال قال علي كيف عيت الجحمة قال انما سمع فيها خلقه لا ياله  
خبرهم ولا يوصي في الميثاق منهما اريد به الجحمة كخبره فيها خلقه الحساب واما دليله ان  
خطابها لا يمكن ان يكون المراد بقطعه فيها الميزان لان اباداه الوقت لان اسم  
عرفات واطلاق عرف عليه خارج عن اللغة المعصية وليسمع فظاهره من الاما ان  
فرقتا فكان ما بين مكة والمدينة من الاما من جهة الموضع فاما قوله فليس  
في الجمع عن الربيع ابن اسحق ما قبل وصوله الى عديهم كما ورد في تفسير علي بن ابي  
الاسود عن ابي بقرم قال قال عمر بن الخطاب ان لا يؤخذوا في تعذيبهم فممن غارت  
البر والحل كما يمكن كبره انهم قاموا بعد وصول اسمعيل بالحج فقامت عليه الحارثية  
واما حديثه كما ورد في الجمع عن ابي بقرم والمعم انما كان له نجان فليس ابي جليل  
عليه السلام يوم علم به حج فممن غارت الرواة ان الحساب وهو ما في القدر على  
سعيد بن جبير بن جعفر بن ذلك ورد في الجواز ودفعه احق ان يكون عمر بن ابي  
الاسود في اسم لشدة عمر من معاذة بعد ان يكون في معاذة من عمر بن جابر  
الاسود في معاذة من ابي جليل واما الجواز في قولنا ان لا يؤخذوا في تعذيبهم  
من اجم ثم ترجع الى قولنا فقل انما جاء على الشئ لا يؤخذ على ايضا لا يؤخذ على  
بقتير الحساب فانه قد شك في صحة القول على الحساب وهو في على  
المشور ان عمر بن الخطاب بن جابر بن عمر بن جابر بن عمر بن جابر بن عمر بن جابر  
الحول في قولنا فقل انما جاء على الشئ لا يؤخذ على الحساب فانه قد شك في صحة القول على الحساب وهو في على  
الشئ لا يؤخذ على الحساب فانه قد شك في صحة القول على الحساب وهو في على











لكن لا يوافق مع الخبر المشهور الذي على ان يوم مات اليوم يوم الاثنين ثمانية وعشرين من ربيع  
وذلك لان عدة ايام السجل تدعي ورسالة الامير على ان يوم الاثنين وقع كونه ايام دعي  
الحجبة والخمر كليهما تامة كبرهة صفر يوم الاثنين وريم الوفاة يوم الاحد وهو في ذلك  
المحرم المشهور ولما كانا في الحجبة والحرم فاصفة فعلم الموافقة وصدق وهو كما في التامة  
فانكرها من كون يوم الخميس هو في ذي الحجبة بالحساب والبرهنة معا بالنسبة الى افاق  
مكة يتبقى احد وورد في غير ذلك ان اليوم من تلك ان يكون الغرة بالبرهنة في المداينة  
ايضا في يوم المذكر اتم واقر في ذلك ان يكون الموافق بين الخبرين وليس كذلك بل في  
عدم البرهنة في ايلة الحجبة في بلديته بواسطه كونه في الحجاز والنجارات وقفاوت  
عن من الدين وغير ذلك من الاسباب بالماضى وضادت الغرة عند اهل المدينة هي  
يوم الجمعة لعدم البرهنة فيكون بالبرهنة الحسابية مع ذلك في الحجبة يوم الخميس وما  
لم يرد يوم الجمعة عند اهل المدينة ومعلوم ان اعتبار رابعه والبرهنة والحساب  
فقط مكان كون الغرة في بلديته يوم الجمعة واعتبار في الحجبة والحرم تامين يكون  
غرة صفر في بلديته يوم السبت وريم الوفاة يوم الاثنين كافة البرهنة والحاصل ان يمكن  
الاعتلاف مع عدم الحجبة بحسب البرهنة في مكة والمدينة في مكان اختلاف بين الحجج  
بين الخبوين بما ذكرنا مما يماثل من احد من علم الحنا الحجج في عهدنا لا يماثل  
بين الخبوين كما يمكن باعتبار اختلاف افاق ذلك يمكن بوجه اخر وهو ان يكون غرة  
الحجبة في يكون غرة صفر في الحساب يوم الاثنين ويجوز ان يكون بحسب البرهنة غرة  
صفر يوم السبت واعتبرت ان الغرة بالبرهنة تستقيم البرهنة في الافاق مع كون  
غرة ذي الحجبة يوم الخميس بالبرهنة والحساب جميعا كما يمكن في غير صفر يوم السبت بالبرهنة

فصل دوم

للمرء يوم كوثا بام الحرم وان ذعن الثنتين وهربا بالحقرة وابعث عره شعع مفرط عامنا  
عفا كانت يوم الاربعاء اول من غير عروها من القواعد الحسامية بالواق والسبح  
منها كالما يخفى على اعلم هو كون اخذه بالحجاب يوم السبت لا لانها فكره فكانت تلك  
العره مفرطه سنة الوفاة يوم السبت ليس كذلك بل قد عرفت انها افرغ بالحجاب  
هو يوم الاثنين لانها لا فرده في المحرم عام اودع يوم الخميس والحجاب لم يكون من الكبا  
ليس كوني فاما الحرم هو ابعث بالحجاب فامة فكونت بعصر بالحجاب يوم الاثنين  
بل بانها لم افرغ هو ان عر من شليم ما ذكره سابقا من كون عره في المحرم عام اودع  
في يوم السبت بالحجاب كيقال وعرف ذلك يكون بالحجاب عره مفرطه اوقات يوم  
الاثنين لانها كانت عره وذلك لان المحرم سنة اودع عام كان من الكبا ليس كالما يخفى فانه  
عام العاشر من الهجرة كان عره يكون ثلثين يوما ويكون عره مفرطه سنة اودع يوم الاثنين وعرف  
مفرطه لانها بالحجاب الحرم بالحجاب فامة يوم اوقات على هذا يكون المثلث  
الاثنين فادبهم خير اوقات يفي مع الزام كون عره في المحرم السبت كان السبا  
قوت وعرفه كذا فانه ان العر يكون يوم الزور واول من عر حكاية العر عن السبا  
مسمي بخير ذرية العرفه وقد عرفت انها يوم المحرم صبا ورواية قوت والحاصل  
ان الشبه على ما ساقم على انها عره يوم واحد وستا مفرطه وروين ناعيل اول  
هذا المحرم انما يستقيم اذا كان عر المربع من عر المربع والحاصل ان عر الحرم كالما يخفى  
واما اذا كان عر المربع في المحرم من كذا هو المربع من عر المربع والحاصل ان عر الحرم كالما يخفى  
فان جبانة ان يكون في المحرم في عر المربع من عر المربع والحاصل ان عر الحرم كالما يخفى  
ميس كون فامة سنة وعشر من رمضان عر المربع من عر المربع والحاصل ان عر الحرم كالما يخفى

[illegible]

بين الخلافة في الحساب في سبعا وفي السبعة ثمانية ايات من اهل الخلافة من الحساب  
وهو ظاهر وكذلك يمكن ان ينقسم في السبعة ثمانية ايات من اهل الخلافة من الحساب  
فصمة من الاربعة ثمانية ثمانية ايات من اهل الخلافة من الحساب  
والفاوت في اهل الخلافة من الحساب والفاوت في اهل الخلافة من الحساب  
وهو واضح فانه السبعة ثمانية ايات من اهل الخلافة من الحساب  
والفاوت في اهل الخلافة من الحساب والفاوت في اهل الخلافة من الحساب  
الواقع في السبعة ثمانية ايات من اهل الخلافة من الحساب  
هذا خلاص ما في كتاب الخلافة من الحساب والفاوت في اهل الخلافة من الحساب  
فليتبرر الشاهد والظن

1



































والنسيب وأما الصورة الثانية فهي إما كانت لا شك في محرمية زنا بالخمر  
الافتراق وبعمومات النسيب والافتراق فإن الفرد وسدك فعله وإلته  
أحضره وجاء السرف لم يثبت في مشيئة ذلك شخص بل جعل مقتضى خبر الفرد وقدره  
الافتراق والنسيب أقوى الظاهر فيها فهاض من عدم إلتزامه بخصه السرف كما  
لا يخفى وأما سائر الصور فالتحقق فيها أو فعل بقدر الحاجة ولم يشر عليه  
وكي يعلم من غير الخبر أو قبل التخصيص وإن ثبت الفعل وإن كان موجب الفرض صاحب  
المال فلا يميز خبره من خبر غيره بالنسبة على المنع من المال وإن لم يجد الخبر فاشتق  
الحق من الخبر مطلقا لا في خبره والخبر في قاعدة النسيب في مقابلته إن لم يثبت  
ولما ظاهري وأظهره ويعتقد بالاصح من قدره موجودة ويجب التحاكم  
إليه وبهذا لو أقر ما زاد في عدم بقدر حاجته ولكن تركها كمالها ولم يلقها  
فأقرها بالاحتمال النسيب مع قول الخبر وعدم نقدها لمالك لعدم اطلاعها  
ولهذا المشر كلام مالك المتقدم منعه على أن يتردد من الاعتناء بما زاد  
التحقيق وإن لم يكن موجب الفرض صاحب المال ولو كان هو المالك من النسخ العظم  
أنه لو أقر مدعى العرف كما هو الظاهر وذلك وإن يكون نصابا لمالك محال  
لعدم الاعتناء بغيره وأما الخمس أربع ذلك وجعل الفعل الخبر فاعلم  
إتقان ذلك الحرمة أيضا كغير الخبر والمحصنة بقاعدة الافتراق والنسيب وأما  
فيما زاد عن قدر الحاجة ولم يعلم بقدره من غير ما لا يفرق في التحاكم عدم بقدره  
بخصه اشتد على المشتبه من غير سببا وهو غالبها إما السرف والتجريب من  
النعو والبحث مثلا إذا ما أصلا على ما نارا في ذاته ويمكن حضوره بأمره

سجده

[illegible]

العقود الا تفرق فوق كبري غيبته موصوفة فاسد لان عرف الشيع ليس شيئا  
 غير السداق وهذا ليس مما جعل كونه احد طرفي البعثة العرفية مع انها كانت  
 مقبولة وهو شرط في صحة تامة ولزم دمجها بالباسم من من باب ضرورة البقاء  
 والمكانات ايقم كما لا يخفى باليهود من باب الايام حرة والتسوية التامة على الحال في غيره  
 المعروف ايضا واجب الزوجه ان تاتي العين وان تخرجت صريحا بان ارادت بغير  
 امرها وضمنه ايقم وان كان كذلك في البقرة فعملها بالحيثية كما واصل عدم الوفا  
 وتكرار اعطاه الاستسلام في الزوجه مع هذا الزعم بان زوجها بالمرء المسمى بدونه  
 شيئا امره في حرمه والكفر بغير الزوج فيها كانا وان كانا في ذلك امر فاشي  
 في نفس البعثة فاشي من العمل وان لم يظهر عدم الخلاف فيها فهو في قوله اشياء  
 ولا يبعد انتم انتم ما سألها وسقط طاعها في هذا المعنى في الوفا وعن الزوجه عم  
 فان لان زوجه تزوج امرأة وجعل معها عشرين الف درهم فيها عشرة آلاف  
 كان الحرف جازا وان لم يحد لها فاسدا وانما هذا فانه ان كان في الحرف في  
 مقابلة البعثة كما في ذلك بعضهم وهو الظاهر في المعنى في الطب كانه في حرمها  
 وجعلها في حرمه في عقاب بعثته في ادائها استحقاقا ولا يبعد ان الظاهر في  
 جعلته بشيئا لان الظاهر ان يكون الا في زوجه فاسدا فعملها في حرمها في هذا  
 هو الذي فاء المرء في المعنى في الظاهر فاسدا في الحرف فعملها مع الا في حرمها  
 المرأة فهذا هو التمسك من الرجل في طلاق الفاسق في البعثة فاشي في الزوجه  
 فاجعلت في الحرف فعملها في حرمه في طلاق الفاسق في البعثة فاشي في الزوجه  
 فعملها في الحرف فعملها في حرمه في طلاق الفاسق في البعثة فاشي في الزوجه

نمبر ۱۰



















من غير هذا الا ان يقرب في ابناء بعضه على بعض من جهة واحدة ولا انما فيه  
ثلاثة الف طافا فقال المايح وقد كان عشرة الاف طافا فقال المشرقي فقلت  
والشرقي وحيث فاعطاه من ثمنها لها ودمي وكل المشرقي من ثمنه فمهرها  
وقد وقع المشرقي الغضب فاجتمع منه عشرون الف من اهل بيتي هذا الاف طاف  
فقال المشرقي الاف طاف الى القيت في المشرقي الحديث وبعد الامثلة لا بد من معرفة  
على هذا القول وحكمه المزمع به وكونه غير معروف مقامه في الاصل ولا يعرفه  
ذكر البعض للمعلمين من من الاماير الا ان الاتفاق وانما يصح بمصروفين طاف  
قادتني لا بد عبادهم رجل اني على رجل والهم من ثمنها فمهرها فاق  
المالب نفاضاه فقال المطلوب اني بعت هذا الغنم بذهاب الذي قد خذته  
فمهره قال بالباس من ذلك فمهره لا بد على ان السبع كان في النقط الحجازي ان يكون  
المولى على الملبه ومن باب المعاطاة به فيها واصا فمهره فمهره في المايح على القول  
فالمال في نفسه لا بالبقاء الملك الاسمي شرقي ونحن الخلاف في المايح عليه  
واختلاف الحجاز فمهره القول الامانة الحجازي وبعد قد اتم الغنم في المايح الوفاء  
به وبالنسبة الى ما في مقادير النقل فاذا جاز ابلان استخدام جاز المشرقي ولا في المايح  
حقبة شرقي الرضا والافان في التعدية فاعلمه بالترتيب ولا في المشرقي فمهره  
في النكاح فمهره في السبع ومما يجمع نقل الماطة المايح بالاصل والمشرقي في التسمية  
الشرعية لامة الحجازية المتقدمة وبوجوب الوفاء في الحقن اجتهاده والمشارفة  
المعتمد في النكاح والمشارفة في الامانة شرعا وحصول الرضا فيه كما في ما لا يفتق  
السبب الشرقي والمشرقي في النكاح مبرور ولو لم يقد فمهره فمهره في المايح

تجوز به باعتدال الماء من الماء الرقيق الثاني المتعادلا من صغر قطره الشرط  
التيهه العظم واسلام المشرفه اذا كان الميع حسلا والموضع الرقيق الثالث  
العروضان وشروطهما العظامه والواجبة فلا ينعى بغير الخس البقا قليل  
القطر من الماء السكونه وفيها والسكن من الميتة وعن الكلب وعن النحر  
وصحبه عاين من الماء والسكنه فلعن من ماء العوا الغواش وعن النحر  
اللبس والمسكر والرجل العاينته وعن العذرة من السكت وماء على نقي الباش  
باقضاء الدين من نقي النحر والنحر في جوف اليد على جرح يدها وشروطها من  
يخرجها السكت على ما وصفه مسلمة وفكرت انتهى اجماع المسلمين كما مر على  
نحر من الميتة والنحر والنحر من ماء على جرح اليد الميتة المختلط بالماء وا  
العين بالماء النقي من مسكن الميتة قطر من ماء وماء من شر وطعم الحليه  
وبين عليه فريده في جواب كتابه العاين في نقي اصل جرحه وفيه مرقه  
في رواية من ابن عبد الرحمن عن الصمعي الرجل يبالغ ارجله على الشيء فقال  
الاباس اذا كان اصل الشيء حلا والروايه الشرطه عن ابنه اذ مر به شيئا  
حرم منه وعنه كوفيها لم يكن فله يبيع الحجر ولا ما يشتره فيه المسلمون  
قبل الحيازه ولا الوقت الا ما استثنى من الحيازه انه على انه لا يبيع الا ذلك  
ومعها ان يكون ما يتردى فلا يقر على جرحه مثلا لا يخر من العصب ورجلها  
علاهما ولا على ما صنعت فيه كرويات الانسان وشعره والدين وطبخه  
على السطح الباطع منقعه كرويات المجرع ولكن ان لم يستطع على هذا يجره مائل  
على الشراط الحلال وفيها العذرة على تسليمها عادة ذلك على هذا النوع من بيع الاق

متممة وان في شدة شبكة العبيد والاعمال وانظر عالم بدو شدة في هذا  
 العلم بها بالمشاهدة او بوصف بل عليه قوله ع في معنى قوله عن احد علماء  
 قال لا بأس في العلم بالحجر والمعاد اذا بصفت بالهوى والعجز وفي الخبر  
 اذا وصفت اسما لها وفي معنى قوله لا بأس في العلم بالهوى ان اسميته  
 الذي العلم فيه بوصف فان وصفه والانت اقام الحق في الهلك وفي مكانه العبد  
 في ان شئته بينه وبينه او لم يجمع حقته وفي قوله ع ان هذا ليس بالبدن  
 في حق قوله ع ان العلم لا يقع من ليس بالانسان الشئ باسما به ويصحة انما  
 هو ان الله الامانة والتعظيم لا يكون له العبد الحقرة بالحق ولو اجملا وفيها ايضا  
 في رجل قال هل ينشد اجمع هذه الاثني في موضع لا يجمع من ذلك العلم  
 فلا ينفى عن ذلك رجع عالم في العلم بالمتاع وابينة لا يعرف المتاع الا شئ هو  
 يصلح ان العباد الشئ يجمع ذلك ان يشاء امر وجه الدلالة ان تصور خاطرة الله  
 يجمع ذلك العبد العلم به ولو ان العلم الظاهر له لا خلاف في هذا الاشارة وانهم  
 مقتدون عليه ويدل عليه مضافا الى ذلك كما دل على العلم في الشئ ايضا فدل  
 اليها ان في احد العجزين الكبيرين التي اصل اسمها رجل صغير وعلمه او يدان في قوله  
 لا اجعل شئ من العلم الاستعداد وكما علمت على اختلاف الحال في السيرة كانه عليه  
 رواية المسكن وفيها يشترط اسلمه بدونا وعلمهم الى اجل قال فاسد فعل  
 العباد يعلم به علمه ورواية جابر بن عتيبة فيها لا بد له من العلم انما من العلم  
 والعبد وانما على المتع من البيع يفتن الى الجاهل وفي الصحيحين عاين ما قال سالت  
 ابا جعفر عن من اسلف في العلم الاخرين فان جعله مرة السهم وقرة الشاوي

[illegible]







وقوله مد في الصحيح اسحاق بالخيار ما لم يفرق بينهما حتى ان اذ وقع العقد  
عليها وطرد كانت قبل البعض معونه على صاحبها الرضا غير معتبر بها المتناع  
الذي هو في نفسه حتى يتبين المتناع والخير من غير ما في نفسه من غير المتناع  
فمن لم يفرق بينهما في نفسه لم يفرق بينهما في نفسه المتناع ايلا قال في صحيح الشيخ  
يقول في الحديث في صحيحه علي بن عطاء عن الرجل يبيع اياه لثا لثا ان لم يكن  
البيع ولا يقسم ما ماله ولا يصدق النبي قال لا ابيع بغيرها ثلث اياها ثلث  
ولا فلا يبيع بغيرها وفيها كونها ثلثا فدين ما تكون ومن لم يفرق بينهما في نفسه  
او صابرا او برة فليس له الاب وعلمه فاعقد العقد في نفسه على الاجازة  
على المشهور له وانه الهادى وهو وليته محمد بن قيس في رواية باهنا ابن سينا  
وايوه غائب فاولها الذي اشترها قال من لم يفرق بينهما في نفسه الذي باعه  
مكان الويل حتى يفد ان البيع ومنه مضي ثلث اياها اذا كان حيوانا ولم يفرق  
فليس له الاثنا وعاجل حيا والثلث ولم يفرق اسقاما الحيوان فيها فاذ لم يفرق  
اليها الحيوان المراد في الشئ فلو كان انفا قائما بايها فلو فليها المراد اياها  
حيوانا محيوا على القول الثاني ولعن اعلى القيمة اذا كانت على الهنالك ولعن  
صدمته ان يقول مع القيمة في نفسه ويؤيد بها ويحتمل التفرق بين ما اذا كانت القيمة  
نظرا لمصاها وخبسا غيره فلو يقول في صحيحه في الحديث ان لم يفرق  
شرا ثلث اياها لثنته فلو كان ثلثا في الشئ ولم يفرق في نفسه فليها المراد اياها  
الحيوان المشترى بها الخيار لثنته اياها في الحديث وفيها سوى ذلك من بيع حتى  
يفترق في صحيحه فانه عن البايع انما ياتي بالخيار حتى يفترق ولا يجب الخيارات

ثلث

ثلاث وانما قيل في الاخر فيجب انما يجب الحيوان على المشتري وفي الاول بالخيار  
في اسناد ثلثه في الحديث في ابيها باعتبار اسناده الى احمد بن حنبل في كتابه  
بلان فليكن مع كون الفاعل واحدا حيا واذا كان ثلثا ثلثه فلو كان في نفسه  
فيكون مع ما يفرق كما في مسند غايبه لا خلاف في صحيحه بالبيع انما يفرق  
من الاحبار لا يفرق بينهما كون الشيء مالا ليس له يوسر فانه اذا اشترى ما  
يوسر يوسر ويترك حتى ياتي به انفق فانه اذا اشترى بين السبل والحق ولا فلا  
يجب له كل في الرضا وعن النضر والكلام في يوسر فلو كان في صحيحه بالبيع  
لا يفرق ولا فانه اذا اشترى من المدايع لثنته يوسر باعتبار السبل والحق فاذ  
البايع في الخيار ليس له اياها وفيها مضي ثلثه في نفسه فلو وقع عند البيع عليه  
باعتباره فانه مع الخيارات يفرق بين نقل البيع بين الرضا والقبول لثنته  
في صحيحه بالبيع المتفرق فان وفيه ولا فاذ انت من الرضا والحق وفيها الرضا  
عائنه من غير العقد من الشرايط الا انما صيرت فانه اذا لم يفرق من الشرايط كان  
الاخر بالخيار بين الفسخ والمطالبة بالشرايط وهو المسمى عند الفقهاء بالخيار  
الا انما شرط وهو يفرق بين ما اذا كان لا يفرق بينهما ولا يفرق بينهما في نفسه  
منه فليوسر من قبله بالعقد ويقتصر من هذا الشرايط والمراد منه فليوسر  
وليس المراد الا انما وليس المشتري ان يفرق بين ما اذا كان في نفسه فلو كان  
كان لثنته في نفسه فلو كان في نفسه فليوسر من قبله بالعقد ويقتصر من هذا  
مطلوبه من قبله بالعقد ويقتصر من هذا الشرايط والمراد منه فليوسر  
او يفرق بين ما اذا كان في نفسه فليوسر من قبله بالعقد ويقتصر من هذا

سنان عن اشترطه في كتابه انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
عنده شرطه في كتابه انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
حتى يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
معدودة فليكن في يد المشتري قبل ان يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
فليس من الباطن قال في صحيحه انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
ويحتمل في نفسه من اسناده فليكن في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
وهذا ان يكون وانما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
نتيجة ان المقتضى لثنته الا انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
الا انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
فليكن في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
انما يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
عنه كايبيع وثالث اسناده في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
الوان لم يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
لذا يوسر هذا العقد فانه في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
سورة في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
او يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب

بعض النسخ الذي لا يقبل التفسير الا للمعنى المتعنى لثنته في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
البايع في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
ويحتمل في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
كان في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
وشرايطه في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
والفرد والزوج والمطلوب في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
ايها المراد في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
ذلك في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
شرايطه في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
من العقود في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
وهو من نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
المقتضى في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
محررا او يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
محررا او يفرق بينهما في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
بالسنة في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
الى الحديث والحال في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
المراد في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب  
ذلك في نفسه الذي اشترى عليه في نفسه الذي اشترى عليه والمطلوب



الحق الذي قيل به انفسا انفسا لم يجرم الاضمار به وبما يجمل حكما ان كل  
 عند اشتغال كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 وهو ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 ولا يقتصر ولا يحمل ولا يشترط من غيره ومنه ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك  
 كان للعداء محرمه وكان ذلك في هذا المعنى وهذا المبدأ ثم خرج من هذا الباب  
 الا بانه لا يحمل ولا يحمل ولا يحمل ولا يحمل ولا يحمل ولا يحمل ولا يحمل ولا يحمل  
 كانت من الوجوه التي لا يتحملها لا مع الرجاء في ذلك العهد على الاقوال التي  
 قاعة لا تشفع وتجانس يكون متعلقا بها لم تنفع غايها في المعاد فذلك  
 ولو انما في وقت يجب ان يخرج من هذا الحديث عرفا والتبديل لا يدخل في البيع الحيازة  
 ولا في ذلك في وقت لا يثبت والعدية ومن هذا عرف ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك  
 استلزمه في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 وانما اثم ما هنا من هذه الاعمال هي كسبه في هذا مع قطع النظر عن الانتفاع  
 وعنه في قاعة الحيازة في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 عن المنفعة المأذون في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 ونحوها وانما في هذا على ما في هذا في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 فاعلمت ما من مسائل في ذلك الوقت فلا يظهر في الوقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 دفع المنفعة والنقص وذلك في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 الصواب في ذلك ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 من هذا ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل

انفسه

الفضولة وعنه وجع البائع اذا اقلس هذا لانه قد انقل البائع الى ان كان له ولو  
 حذفت من غيره ثم باعت من غيره ثم باعت من غيره ثم باعت من غيره ثم باعت من غيره  
 في غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك  
 في حكم البيع والايام يعرف الحكم في الرهن والمال المفقود والحال به والحال الذي  
 يكون له ومنه ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 ذلك ويعرف البائع في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 او عرض المبيع الذي على طريق البيع او عرض المال المحرم كالقربة ومنه ان كل  
 على البيع كان يدين له المال الذي يدين له بالبيع وعنه ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك  
 على المنفعة على اسقاطه في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 الانتفاع في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 عتبه لم ينفذ من هذا في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 والارادة والمساكنات والرهن والبيعان والسكنى والبيعان والعدية ومنه ان كل  
 في البيع وعنه في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 المبيع عن الرهن والبيعان في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 لمحضرات ثم خرج ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 شرعا بصفه العبد والايام يعرف الحكم في الرهن والمال المفقود والحال به والحال الذي  
 ونحو ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك  
 فاعلمت ما من مسائل في ذلك الوقت فلا يظهر في الوقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 دفع المنفعة والنقص وذلك في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 الصواب في ذلك ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 من هذا ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل

وخصه في البيع في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 فقال ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 كان كل واحد منهما محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 فقال ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 يكون عند ذلك ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 فيها كسبه في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 عن اكل بيعه من غير ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 بل هو عند ذلك من الاضمار الذي لا يتحمل ولا يتحمل ولا يتحمل ولا يتحمل ولا يتحمل ولا يتحمل  
 لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 ليس في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 بما يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 ما يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 مع الايام والايام يعرف الحكم في الرهن والمال المفقود والحال به والحال الذي  
 في كل من العمل والبيعان في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 او يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت

انفسه

انتفاع على ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 وهو غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك من غير ذلك  
 ذكر ذلك في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 اثبات الاحكام في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 للغير وانما في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 ومنه ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 العقد في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 على كل من كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 والبيعان في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 الوقت الا في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 ان كل عمل محرم متعلقا له ذلك اكل ايقاع عليه ومن ذلك ان كل  
 عقد في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 بهما في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 وليست في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 عقد في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 لم يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت  
 متعلقا في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت في وقت لا يثبت











































الامام ثم استقر حتى صار جميع عليهم وعلى ان دعوى الخلف من الامم وبعيد  
 القطع بالحكم لا يخرج في الجماع فذا برهنا على جبريوس بن سالم عندهم فكانت  
 امره في المدينة حتى فليخ في السمر الى ان قالوا انها اقل المرام الى الحبحر  
 من كنتم ليعلم انهم ما عصبته ولكن كنتم تلم بكم هذا خطا من دعوى الامم على القران  
 بن الامم واولو القربى بالامر وان الشافعي رحمه الله قال فيه اعطاهم ولكن  
 كذا في الاول ولطفا قال في صفة وفي مقبرتي عن بن قنطله ما رواه على عدم الا  
 كسفا بالقرى لعزهم وفيه ان قالوا الى من كان معكم كذا وفي حديثنا ونظرنا  
 وعلمنا وعرفنا كما سنا وفيه من اجعلنا في ما جعلته عليكم كما جعلنا  
 حكمكم كما فاقبل من قالنا حكمكم الله المستوف وعليه في الارادة اربعة  
 ثم وهو على ان الشرب بالله الحديث ولا تولى ذلك ظاهرة لادانة الجمع  
 لمضاد العموم واماروا في اقلية غير ان الله انزل في رجل منكم احب اليه  
 وقتا ما يقع هذا لادانته واوله انصفها من لادان العلم يعني من انصفها لادان  
 الاية والاطلاق واولها انظر الى ما في رجل العلم وهو يستعمل في لادان  
 قتال والحاصل ان من يتبع الاحياء يجب مثلنا علم الامر في صورة في قضا  
 عليها لا تترك من انك يجب ان يحل على بعض الكتاب والمستور الاحكام العقلية  
 فليبرر في الكتاب عن اربعة ظاهرة ما تقدمت فان الكبرى فيمنه غير وجود  
 انفق وهو مشع بدور عن هذه المطالب بتمامها ونسج الصبي منها  
 فدم سقمها العدم بعد ذلك في الجاهل كما هو في بعض الاحبار المتقدمين في  
 الحاد عشر فبيان حال المحبة في ارفان العبيد من استحقاقها في العبيد

حاصل

من غير السلطان كما ينبغي في جميع الامور عند التفرع في القباله فاني  
الرجل الاقرب اليه في تقبلها من اهلها حتى يستقر فان كانت عامه فاعالج  
فلا تجعل لها قضاة اليها لا يقبل اصفها من اهلها فانها لا يدخل العروج  
في شئ من القضاة فانما يعمل وقال ابو اسيد يقبل الرجل الاقرب والاهل من اهل  
السلطان ويجوز ان يكون اهلهم من بني زياد الكوفي عنه عن رجل كانت له بنت وعليه  
وليه فاعالج دعوىه وانما السلطان منهم في التبرع فيعطيهم باخذ من حريم  
جنسهم ومن يعطيهم ثمنه او قل الكثر فاعالجهم في صاحب القبول السلطان ثم  
خلعهم منهم انما اعطى السلطان فاعالجهم من الظاهر ان وجهه الحزم  
انما هو انه في تعيين الخيرة فانما هو منجب الامام ومن اجاز الامام حكمه  
ولم يعل عليه ما واد الصدوق عن ابي اسيد قال اني قتل رجلا من بني زياد واد  
عمران بعضي فقتلته ليعقوب ابا روم فاعالجهم على ذلك فقلت من دسهم وصاف  
عليهم بالصدقة فزعموا انك فعلهم فاما ما فعله ورواه عن الحسن بن علي بن فضال  
الا انه لا يفرق لهذا الحكم كونه من غيرهم فقلت من دسهم فقلت من دسهم فقلت من دسهم  
وزعمت ان اليوم اكلهم افرادهم فقلت من دسهم فقلت من دسهم فقلت من دسهم  
الخبر في طان الغيبة اربع مثل خمسة بخلاف مسلم عنهم عن عدقات اهل الله  
وصاويهم من غيرهم من غيرهم وصح ما رووه في طانهم من خبره في السرم في طانهم  
منهم من غيرهم الخ خبر وكما انهم من ذلك فزعموا انهم من ذلك  
المسلمين خلا ابا جاد وكتب خبرهم في المقام الثاني في بيان معرفه الخبر في القباله  
في المقام الثالث والخبر في طانهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في طانهم

من







ولما كان احداهما من اهل الذمة فمعه فان تراجعتا فالتحق بنفسه فلهما العاقبة ترك  
ما فيه عهده على السليبي ولو كان ربا يما والى من سبب وجب بالحق على  
فان لم يبرهنه على ذلك فانه من اجاعة من الاجحاب ولو كان من اجاعة السبب  
او تركه من اجاعة السبب فلهما العاقبة ترك ما فيه عهده على السليبي ولو كان من اجاعة السبب  
الاجابة منكره الاسلم واخره من السليبي كاحدا من الضمانين واخره من  
البحر في ذل الاسلم ونكاح المحرمات وغيره من الاجابة وهذا على الاجحاب و  
ما فيه عهده من عدم اعتبار الاجابة وعلله اقرب نقله في محبة ربنا على  
من الاجابة عهده على الاجابة على عدم انفسه من الاجابة وهذا من اجاعة السبب  
ان سبب الكف عنها سواء شرع عليه ام لا الثاني عشر ان الاجابة في الكسرة واليه  
في ذل الاسلم ولا يبرهنه على الكسرة من الاجابة ولا يبرهنه على الكسرة من الاجابة  
بما والسليبي وجب الكف عن جميعها مطلقا عند الاجحاب واقتضى في اتفاق  
التمهينها فلهذا هم ينفق ان كانت شرع عليه انطلقا وعند اجتماعه لا ينفق  
مطلقا الاول كما مضى فيه ينفق بعد ان ينفق في اوله ولو لم يبرهنه في بعض  
الانعام بقر النسل والاسنان وامن ليلها على النخعي ويجوز ان يبرهنه في انعام  
في ما لم يبرهنه ويكون هو المبرهن في ذل انما من اجاعة السليبي في الاجابة  
التي قلنا انما المبرهن في انعام من الاجابة من الاجابة من الاجابة من الاجابة  
ما انما من الاجابة من الاجابة من الاجابة من الاجابة من الاجابة من الاجابة  
للعام ان ينفق في عقد التزويج من السليبي ما هو الاجابة في الاجابة في الاجابة  
والكنى فانه السليبي ما هو الاجابة من الاجابة من الاجابة من الاجابة من الاجابة

٩

[illegible][illegible][illegible]







فانما علمنا تصديق حقيقة الحق وقبوله من اعداء الباطن من ذلك  
شاهد على ذلك مع ان الموقف ايقم له نعمه من الوجه الثاني كما قال  
على معصية بآية الجاهل وانما خالف من الآيات والأخبار من ذلك حتى يجد  
العلم من الحجج عن ابراهيم وما يستخرج من الجبل بروج المرافق حدثها  
بجهاة الله من انما هو الرأى فقال الامام اذا كان الجبل من قبضته وجها جهاة يتفق  
عديها فلهذا يعتبر الناس في الجبل انما هو اعظم من ذلك فقلت باي الجها  
يقين انهم بجها الشان يعلم ان ذلك حرم عليه انما هو انما في ذلك فقال  
الجها انما بان انهم من ذلك عليه وذلك انما لا يقين على الاحتياط بها فقلت  
هذه الامري مع عدمه في الحق انما قد اقتضت عدليا فهو ضرورة في انما هو وجها  
الحديث وانما هو من انما بان الاحتياط مع الامكان والقترة انما هو  
واجب على حسب الاستقامته من انما بان الحق في الجبل وعدم  
تكميل من الاحتياط فلا بد انما هو فيها بل على ما ينبغي في مع انما هو  
انما قال لا يفرق بينهما احدا اخره انما على عدم المعصية به ولكن الجمع على  
لهذا انما هو على الجاهل انما في انما هو تلك الاخبار على النطق العالم  
في الجبل وانما هو من حصة الجبل المرحوم بعد فدية الجاهل انما  
مطلبا في الحق فلهذا انما هو من باب الوضوح مع انما هو مع عدمه  
مع عدم الجدل والنقل بان العودية يتبع من باب الوضوح والحق الترتيب  
بغير فيها انما هو من باب الوضوح والعزير في ذلك وهو انما  
يعمل الا لا يستعمل في العالم النطق فلهذا الوجه الثالث ان المستفاد من النقل

والنقل

والنقل وكلام الحلال اذا كان الحكمة في وضع الشفعة وتفسيره هو الامان  
والتحصيل والادب انه اوفى بالشرك التحصيل شيئا من الشركة شيئا من  
تلافي الرضاة والحق المس بالشرك السابق فهو عشرة اشراك الا ان غالبها  
عليه في دفع الوضعة وضع الحكيم ليعان لا يكون عبثا فان قيل بان الحق  
يثبت الا لتمام وان هذا الشرح والتمس لم ينقص بل على الجمال فهو خلاف  
مقتضى اطلاق النص والقرى وخلاف الحكم ان النص خلاف احد ولكن قيل  
يؤثر تركه في فائدة ذلك سيما مع القول بالفرعية فيكون عبثا فان اذ  
والحكم والراي انما كانت خارجا عن البينة على العباد والقرى يقتضي في الدين  
فانشر ذلك على القول بالانصراف عن الشرع ولكن لا يجب وقد نشر في الشركة  
مع عدم نشر الشركة فاختار بها من الميراث وهو اعتبار بالفرعية مع عدم  
العبرة بالرجوع فيها الى الحرف والعادة فان اهل الحرف يختلفون عند  
الفرق في الاعمال والاهوال فلا ينافي فاما في اسباب السفر مستحب الا  
الماضي بالسرقة والخبث والاسعاد باختلاف المرات وطرقها وانما في  
في دفع الغنى الخلق على التضيعة والاحتياط من الماء وهكذا في الامانة  
حفظه في العرف في عدم التولي في هذا الجواز ذلك ولا يخلون العبرة من  
السر من جهة عدم الامكان وهذا الحكم يجري في اعيانها الشفعة مع جهالة  
الفرق فان تعلقت من عدم الطلب عند اوجها لانه ذلك هو الذي وجب  
قائمه وهو ليس باختياره وانما يمكن الطلب به فان ظاهرا ان سعي من  
السر على مقتضى فهمه لاني اوجب التامير وهذا ليس من باب مقلدة

انما يجب على القدر عدم وجودها فان توفرت الزيادة مع المحال في  
 الحقيقة لا يجب عيني اذ هو ينقسم جعل الامر عليه معقد الخلق والحق  
 فيه ان الفرق انما لا يجب هنا والغالب في ذلك الترتيب والتسليم  
 العرضي لقاعدة وهو لا يناسب الا قدر ولا امتنان وهذا هو الامتنان  
 اذ يصح له بل الاقرب والتسليم لا يجب ان لا يفرض ذلك مع العقل  
 عن العرض بالمرءية سيما اذا لم يتوخ على الاخذ بالعقل لا يحصل به  
 ضرورة المشتبه اصلا ولا يحصل شي او يربى عن القاعدة والعدم كبر الكثرة  
 ان الحكمة في وضع الشفعة كما ان يفتي الاقرب في الشفع وهو يفتي في  
 الجاهل بالعرض فكذلك الحكمة في وضع في وضع القدر هو الاقرب في الجاهل  
 فاذا كان الشفع محددا بالجاهل فليس الامر بالشفعة اذ اني اعرف  
 مثلا فيكون وضع القدر ارفع عينا اذ انقول على المشتري ان يرفع الامر  
 الامر على الشفع ويخلص من القدر فلو فرض جها لمرأته مع عدمه في الجاهل  
 للعرض فتكون على رفع القدر عن واحد الحق وارشى القدر بالنتيجة وانما  
 المحذور كما ذكره في المسائل في اصل مسئلة الترتيب فليجوز على الجاهل هنا  
 يمكن ان يرفع الشفع الجاهل مع ان الشفع اعني بالحي لا بالسببية وضع  
 اصل الشفع من القدر بالبيع وانما هو جعل الشفع مع ان يرفع هذا الاشكال  
 على المشتري اذا كان جاهلا بشيئ من الشفع للشرط وكانا شرطه ايضا  
 جالسا في اصل المسئلة وانما اشكاله في حقيقة الترتيب الجاهل بالاصل المسئلة  
 وما يترتب ان الحكمة اذ كان هو الاقرب في الشفع مع في هذا القدر وقاعدة

الشريعة ذكرها من كون الملك بين اثنين ومن كونها لا تنقل بالبيع  
لا غير ومن التحديد لا ينقل في بعض اقسامه بشرط ان يملك بها اذ لم يقهر  
وحصله في اليوم الرابع فعمله في ذلك ان الحكم ليس ملك فهو يبيع  
بان الدليل اذا قام من الشئ يقع على ارق خاص والخاص عن بعض  
فلا يعتد في عليه وهو غير ارباب ارباب الحكم يقتضي طاعة الكلام با  
لشريعة جاهل اصل مسئلة الشئ فكما يمكن اختصاصه في ارقا وغير  
غير الجاهل بالرقع ولكن اختصاصه بغير الجاهل بالشئ لغيره لان ما جاز  
في وضعه من الشئ يحصل الثمرة في الطام والحكمة اابعة على الحكم  
لا يختلف عليها الحكم في الاخر والاولى حيث يقع الحكم قطعا وانما الاشكال  
فيما لو وجب فيها الفصل المحرم من غير ان تحت ارباب في مسئلة واحدة  
لغير الجاهل على ما عاين وجدنا بعض المشرقة في طاعة الحكم فيما انشئ  
في طام كون الحكم في الشئ الجاهل بالرقع والارق وقدم الثمرة كما  
ترى فان بحث هذا شئ من الطم والحق مودة في غير ما هو من طاعة  
بحر قوله من الشئ كل شئ بل بقرائنه ومما ذكرنا في انما لا يمكن  
يقول ان الشئ على خلاف الاصل والفقير المسلم من طاعة طاعة الجاهل  
على القور لان يكون له من الاصل والرقع ذكره وما وجب له اخذها في  
لكل القور بعد عرف ثمان القور لم يثبت ذلك ان كون السجل بها  
عند اراء وقد عرفت ان اراء الشئ عامر للعالم والجاهل والقور اذا  
سلكوا في ملك القور فاي عدمه او في الجاهل وقد عرفت الدليل على



عنه ومنه الجاهل البه لا يوافقنا في اننا نزع العزومة العام والجاهل بهدفا  
ان الجاهل العزومة لا يجب عليه المارة فندبه الاخر بقرة العزومة من اجل ان  
لا نقول معنى انه بالجاهل العزومة والامتنان والطف على ما يفهم وليس  
معنى قوله لا تشكر على العفو الاستدراج وانها ان انتم التعميل  
فليحتم ومنه يشترط فعات منقول على اليمين العذبة تروى وانما  
المعنى انما انما يجب النفس والمهر وضوءك فانه من جنس السب وبترتيب  
عليه السب وكان بالسب واجدا بل انما معنى من باب الطلابة لا ينسب  
واذا كان يستلزم ان العلم ويقاد الحق مع الجاهل الخفاف والام بالانتم والجاهل  
الاستدراج العائين والجاهل ان يوافق على حق من يفتي على الشكر على العفو  
ولا انتم اغتصاب الارفاق والتعجيل بالجاهل مع ان الحق المرد لا يظهر  
من العافية والمرد على العفو اول وقت لا يمكن على ان يكون بل  
يتبادر منه العمل على سبيل الاستدراج وهو لم يرد على اصل فعل الوقت  
ان وقت الامكان او بان يرد منه فان الاستدراج مضافا لوقت الاول  
من هذا خصا من وقت الوقت وانما نزع الارقات المتارة والمخاض الاول فذكر  
من معنى الانفاق فتمر المسئلة الثانية الاستدراج المهر الذي عليه الجاهل من  
سبيل المحل الاول عليه والمرة ايات الصريح وتبين ان الشك لا يكون الا  
من اثنين والقول بالثبوت على ما ذكره خطا كقول الجاهل ان الجاهل بهدفا  
اول عليه معنى منقول وجنس من غيره الواقع في المعاملة وانما  
في الجاهل ووجه الغالب ان الجاهل قد مر في الاضمار على التقدير المذكور

القاضي

[illegible][illegible]

الانجيل

[illegible]

الانجيل







اعطاء الحق على اوراقه فان من لم يزل يفتقها في التفتيح  
 التفتيح مع قطع النظر عن الصالح لم يزد كون مورد المصالح ارجا عن اثارها فانما  
 الجواهر من المصالح دونها فلا يقاس ذلك بتفتيح المصالح لوجوده اهل في هذا  
 الاحتياط والتفتيح وفي نفس التفتيح وان كان التفتيح لاصح عليه لا في التفتيح  
 مع ان التفتيح من المصالح ليس بالمراد بالتفتيح المقتضى من المصادق والصدق بل انما  
 هو يعني التفتيح على الحق عليه فاما التفتيح واما التفتيح ويجري عليه حكم التفتيح  
 المصالح فانه انما هو نفس التفتيح المقتضى من المصالح فانه لم يزل يفتقها في التفتيح  
 انما لم يزل يفتقها في التفتيح المقتضى من المصالح فانه لم يزل يفتقها في التفتيح  
 الى المصالح المصالح والمصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 عنهم ولا يفتق الحق في حق ذلك ولا يفتق فلو كان قد تفتقهم عند انفسهم المصالح  
 لا يفتق الى المصالح واما ما يفتق به فيهم فكذلك بل من وجهين الاول ان التفتيح  
 من المصالح لا من التفتيح من المصالح فاما المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 هذا هو المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 والمصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 لم يزل يفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الامر من نفس المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ليحذف من التفتيح فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما ان هذا من فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الاول فان قلت وجعل المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح

قد

قلت مع ان هذا في الظاهر عليه انما هو اوردنا على اصل المصالح لم يزد كون  
 التفتيح مع قطع النظر عن الصالح لم يزد كون مورد المصالح ارجا عن اثارها فانما  
 الجواهر من المصالح دونها فلا يقاس ذلك بتفتيح المصالح لوجوده اهل في هذا  
 الاحتياط والتفتيح وفي نفس التفتيح وان كان التفتيح لاصح عليه لا في التفتيح  
 مع ان التفتيح من المصالح ليس بالمراد بالتفتيح المقتضى من المصادق والصدق بل انما  
 هو يعني التفتيح على الحق عليه فاما التفتيح واما التفتيح ويجري عليه حكم التفتيح  
 المصالح فانه انما هو نفس التفتيح المقتضى من المصالح فانه لم يزل يفتقها في التفتيح  
 انما لم يزل يفتقها في التفتيح المقتضى من المصالح فانه لم يزل يفتقها في التفتيح  
 الى المصالح المصالح والمصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 عنهم ولا يفتق الحق في حق ذلك ولا يفتق فلو كان قد تفتقهم عند انفسهم المصالح  
 لا يفتق الى المصالح واما ما يفتق به فيهم فكذلك بل من وجهين الاول ان التفتيح  
 من المصالح لا من التفتيح من المصالح فاما المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 هذا هو المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 والمصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 لم يزل يفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الامر من نفس المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ليحذف من التفتيح فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما ان هذا من فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الاول فان قلت وجعل المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح

البارى وكذا المراء من قوله المراء المراء المراء المراء المراء المراء  
 ويعتبرها من انظر الى الحق فيهم بيانها بما مع ان القرآن بنفسه يدل على ذلك  
 حيث قال انه تعالى فلا تتدبر هذا القرآن والحج طبعاً من انفسهم لفظاً ومعنى  
 الثاني فظاهر ذلك الاول فلا يتدبر هذا القرآن والحج طبعاً من انفسهم لفظاً ومعنى  
 امكن التفتيح والتفتيح فيه لا يزداد فيكون عيشاً ولذا فاما الثاني فليجزم به في هذا  
 خباياها لا تفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 وطرح ما خالفه كتحكيمه او يبين انفسهم من المصالح المصالح المصالح المصالح  
 وكما جازى لا يوافق كتاب الله في حقهم ومثله هو في اوسين والاشد وكثير  
 هشام بن الحكم المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما قوله وما جاء في كتاب الله المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 معناه ان المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 من انفسهم المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الزيادة لفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ولا يفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ولتفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما من علم المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 بقطعات انفسهم المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 لعلها في هذا المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 اجمع عليه المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح

قد يراى في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ولا يفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الامر من نفس المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ليحذف من التفتيح فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما ان هذا من فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الاول فان قلت وجعل المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 هذا هو المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 والمصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 لم يزل يفتقها في التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الامر من نفس المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 ليحذف من التفتيح فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 فاما ان هذا من فاما التفتيح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح  
 الاول فان قلت وجعل المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح المصالح

قد











[illegible]

مرتبی

من بين القرآن ونحن نبلغ من الأمانة بها هذا الحفظ لئلا يما ما تفتقر من  
 عدم عقل الخطافات الغائبين واحصا فيها بالخاصين فافهم ذلك فيهم  
 أن يكون الأمانة بالدين لم يكونا في من الحق ومن ترك هذا الخطا فيض  
 بين المشافقين الحاضرين عند ذلك الزمان وهو كما نرجو أن نقول أن الله  
 ذلك أن يكون الحظون على الخلق من أوطى جنة من الأمانة ولا يحل  
 في ذلك أن نقل من جنة أمة أو كما يحسن من الأمانة كما يحسن من ذلك الأمانة  
 وأما السلام من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الأمانة من الله تعالى  
 بالآية واحدة من فأن أنتم لم تكن من واحد من واحد من واحد من واحد  
 أن يجعلا من الموجود في وقت الزمان من من العباد وهو هذا أكرم  
 أمين المؤمنين في حالي كنه وعلم ولا شك أن الأمانة والوحي بالسلام  
 على ما في قوله جل جلاله من الأمانة وهذا أنتم لم تقولوا أن الله تعالى قال أن  
 المدين في ذلك من بلغ من نصر بالبالد سيرا الأمانة وهذا من صفة من معناه  
 السبق سابقا وهو بهذا المعنى بمن النبي وأمين المؤمنين أما الثاني من  
 صفة الحفظ الموضع قطع التفرع من صفة الجمعية قطار في صفة الجمعية  
 من أن يقال أما به بالذات إلى الجمعية المطلقة الكاملة من جميع الأنواع  
 النبي والآخر أمين المؤمنين ولو جاز في الخصص وأما الأول فلهذا أنتم  
 أما بالملق الأمانة والذات بالذات بالذات بالذات بالذات بالذات بالذات  
 حقيقة في المثال في ظرف التفرع لا يستدرك في حقيقة في ظرف التفرع  
 على ما هو الحق في حقه ولو كنون المدين كبر القرآن وأمين المؤمنين ولو

الموسيقى هم ومن يقوم مقامه لان في حكمه وارجا احتمالا ان يكون لفظ  
كغيره مستعمله في هذا المعنى الحقيقي وهو الوجه الى الحائز في المشافهة  
المعنى الخارج عن التمسك بالحسين المحذور ومن يخرجه بهذا الجرح ويقتضيه عدم المنع  
من التمسك بالحرف الذي لم يثبت له الدليل على علمه لان ذلك ليس بتمسك بغيره بل هو  
خطاب وادعاء محال لان وعده لم يثبت له ان لا يكون في جميع المصاحف  
الخطا كما لا يدور على اني والحجة لذلك كافتقار الصلة وانما الركوة فالدليل على صحة  
من القول لان المنع من جميع الخطا بات المحذور ومن الاستدلال من هذا المنع  
لا الخطا بات الاظهار وحلوا له الختم متمم ذلك بعد القول بان المنع من جميع  
يجوز اذ هو يقول ان لا يذلل من انما يتحقق بامتناعه بات التمسك بالتمسك الى الحائز  
من من كذا لا يتحقق بامتناعه الى الحائز من من جهة الشبهة بل هو من جهة الخطا  
الفكر والتمسك وانما من ان المنع من جميع الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
حيث المنع من جميع من حيث الامتناع كما ان المنع من جميع من جهة الخطا لا يذلل  
بالتمسك بهذا الطريق فان من من جميع من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
وضع هذا الواقع لا يذلل بامتناعه بات الشك في من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
مسلوك ذلك الطريق لا يذلل بامتناعه بات الشك في من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
التمسك بالتمسك من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
هنا انما احدها اعطيت امتناعه ذلك الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من جهة الخطا لا يذلل بامتناعه بات الشك في من  
الاذعان من جهة العقاب ويصحح ان يقال انهم انما يذلل بانهم وانما يذلل بانهم وانما يذلل بانهم

سکری

[illegible]

سکری































إلى الشيخ وأن الشيخ حصلت المنفعة وأوجب على الأولاد احتمال الخطأ في إيجابهم  
 لما جازع قاضيهم على ما شئتم وجعل الخطأ منبذاً وذلك ما لا يخفى مع أنها قد تارة  
 وقع لهم وتارة لم يقع وأخذاً في إيجابهم وأدأهم وعدم موافقة جميعهم بحقيقة  
 تبيينهم كالأدلة البينة وأدبر المسألة انتهى فيجوز أن يعقبهم ومما لا بد من تفسيره في الواقع  
 عريضة وأقول إن الشيخ لم يصرحاً به وبالفعل إلى الإجزاء ولا يلزم أن يقولوا في مسأله  
 ولتقرر على ما علمت من هذا ومن ذلك أن قوله لا يشهد به مستبعداً في دفع الخطأ والخلاف في  
 إيجابهم ومنه يلزم أن نقل القول في تأدية النفقة من الشافعي إلى جميع من أتوا به من الفقهاء  
 المتأخرين عن الشيخ بركة التوفيق ولو أنه لم يثبت بها بل وجد أنها جازية ولو سلمت فإنما  
 هي بالليل لا بالنهار وأما عدم منع من التمسك بحقيقة إيجابهم بمقتضى الجليل لا ذلك  
 ممن علم به فإن أراد بقوله نقلها إلى المتأخرين هذا الحق فيجوز استدلالهم بنسب الحديث  
 المتأخرين عن الشيخ بأقبلهم بل من غير دليل وأما إذا لم يلزم بركة القول بالليل فإنه  
 حاشية على هذا القول وأما منع التمسك بقوله نقل الاستدعاء فيهم مع أن  
 الأمر في حقه قد تضمنه إيجابهم حصول قوة النقل من التمسك بالاستدعاء مطلقاً انتهى  
 كإحدى كفي لا يخفى في غير موضع كالمعروف وهو محقق على القول بالليل كما أن من يمتد  
 استدعاءه بعد حجة على نقل الحكم من التمسك على كماله كتمسك فاسد في غير آخره وهي  
 عمومها الاستدعاء بالحق في دفعه صاحب الحكم فيجب تأجيله لإحاده ونقل المستدعي  
 منه النقل إلى محل دفعه وفي غير آخره من الأدل على الرابع وهو أن باب العلم القطعي بالحق  
 التمسك بقرينة بعد الإقرار من الذين وأمن ما يوجب هذا السبب في غير وقتها فثبت  
 قطعاً أن الموهوب من أمانته لا يقدور على نقل بقدر استمر التمسك والقطع على ما لا خلاف

[illegible][illegible][illegible]























































[illegible]

بترجمه طاهر بن سواد من الرسل الموقنين فمضوا بطريق القياس المأثور والتمسوا  
 من وراء الحجب انما استشكلوا الزيدية وقروا ما بهركم ومصابيح الحق  
 المصابيح جمع مصباح وهو المراجعات الحق والبرص جمع جبريل بفتح الجيم  
 فيها وعلى الظهور وجوب المصباح عن النسخ اعقده والحكماء انكبه ليعينهم  
 بالمصباح كما يشاء اضاء مصباح الحق في قلبه والالهة انهم به وهو الحق  
 من مظاهر الشدة والكره واصالة لكل الحق الامان واعطاءه وانهم من به  
 الحجة عن اباقر بن شرف بن محمد اما انت مستند وكل قوم هذا فقال رسول  
 الله لشدة وكل فمنا منها وعلينا بهم لمصباحه في اسرار الله ما بهركم  
 عن خلف الارصاء واحدا بعد واحد وكلام الحق اياكم جمع على تعقيد  
 وهو احكام من المأثور والجبل والحق بهانه من النسخة وهي علم رب الاله  
 تقية العلوم وهي اجتناب الجرائم والثبات نفوذ الحواس وهي اجتناب  
 الحكم وهات وانتم نفوذ من الحواس وهي اجتناب المباحات او  
 اجتناب كل ما يشغل عن امرهم كما قال الله يا ايها الذين امنوا قلنا كما امرناكم  
 ولا تذكروا كذا وكذا بل انتم رجال لا تعلمون فاجابهم في ذلك  
 والام من هذه النسخة انهم به وهو قد صدر عن أحد بانفسه والكل الذي  
 لا يخفى وان النسخة لا تعرف الا منهم ولا لاخذ الا منهم لانهم اتفقوا على  
 وبما جازهم في علمه احكامات التي تعجزوا بها الناس حتى اذا انصافهم  
 قد سمعت ابا عبد الله بن يقين وعلامات ويا نعمم بهدوتك ويا نعمم  
 رسول وعلامات في الامم وقول الرعام من نحن احكامات والشيخ رسول

بن

وعن عدم انتمى من العلامات المتبرزة وحال العقل بالحق جمع بينهما  
العقل هو بل انتمى من القايح والى الحى كارت العقل والفطن وعمل الاول  
فجاء ما مترادفان او متقاربان بالتمسك الى ان العقل له علاقات عديدة فكل  
ان واحد منهما عقل الحاشى والاخر عقل الخاد وجوز ذلك بان كان فيهم اول  
فقد انما كالمه كجركم في كالحا من البرم ما قسم امه العباد شيئا فحصل من  
العقل فتم العقل فحصل من غير الجاهل واقامة العقل افضل من شئ من  
الجاهل ولا بحث اسر بديلا ولا عقل حتى يتكلم العقل ويكون عقل افضل من جميع  
اعته وما يسمي فيهم فلفظ عقل من اجتهاد المحققين وما يسمي الجاهل من  
اسر عقل منه بل يجمع لاجل من في عقل هي اتم ما بلغه العقل والعقل  
ولو الاكباب الذين قالوا انهم قد استبصروا في الاكباب وكلف ان يرى  
الكلف على الحى انهم يعلمون العقل في البرين ولذا لا اكره وقد نقلتها  
بذلك عليهم من الاحياء وروى انما الاحياء فانهم من روى انهم جميع الاحياء وانما  
ولهم حتى التابوت والاواح وصلى موسى وحماس سليمان ونجاة هرون وغير  
ذلك فمن الى ميم من النص قال ان اسمهم بطل الاحياء وشيئا الا انما  
ميراثا قال وقد اعطى جميع ما اعطى وعندنا الحنف ان قال انهم تم حتى  
انزلهم وصلى قلت الى الاواح قال نعم وان عبد الله من سنان منهم من نزل  
اسمهم ولعلنا كنا في الزبور من جعل للملك بالزبور وما انكر قال انكر هذا  
والزبور الذي انزل على داود وكل كتاب نزل على غيره من اهل العلم ونحن في  
نحن نحن من النسخ من الباقرين قال كذا هي موسى رادم فصار في نسخ

[illegible]

23.











































۱۱۱

[illegible]

الامانة في العقاب والا قول ولا عمل ومن وحده قبلكم اي من قبلي ومن  
فليس يوجد له مشقة وانما ظن التوحيد وكل من قبل بتوحيد نفسه قبلكم  
فان اليونان كما يدل على التوحيد يظهرون جاسا منكم خلافتكم ولا خفتكم  
التوحيد اعترفتم منكم فن اقبل اعطوكم لهم من التوحيد ومن صدقهم  
كما انكم اذ انتم وجعنا من توحيد توحيد باب امر الذي يوتي من امره منكم  
جميع من لا احد منهم كما انكم اياكم ايعضا اياكم ايعضا كما انكم اياكم ايعضا  
لحيثما علمت انكم انتم على التوحيد على التوحيد فمما عرفتم من صفات امره وانتم  
ولا فيكم من صفات امره كما انكم اياكم ايعضا اياكم ايعضا كما انكم اياكم ايعضا  
ومما عرفتم من صفات امره وانتم اياكم ايعضا اياكم ايعضا كما انكم اياكم ايعضا  
البحر من البحر منكم ولا من الصفح فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
شأنكم وامرهم كمرهم وكمرهم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
وانتم كالشعر من منكم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
فذكره عن اذ الشرايت الشمس كالمصفاة وهما اذ الشرايت اياكم ايعضا  
الملك الجبار كمرهم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
امر الحق وانتم كمرهم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
فذكره عن اذ الشرايت الشمس كالمصفاة وهما اذ الشرايت اياكم ايعضا  
وانتم كمرهم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
او فذكره وانتم كمرهم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا  
اقول الحق وانتم كمرهم فذكره وانتم فذكره اياكم ايعضا



آدم

عنه من يوت ما له فزيم من المخرج فحل لهم المال وانساب والموال  
والاشبه والخدم استعالم وقالين ربكم فقالوا ما عرفنا وما علمنا  
بذلك الحكم ففسخ عليهم فاما الزمان فلهما في ذلك عند هذه الحال  
بهم فخطوا فاولوا باسائهم وعزوا له سبحانه فحل بوسمهم بغيره على  
فلم مسكوا وتوحيها لهم باسائهم فاما ربي الرشيد للثغنى عليهم  
بالتراحم فزيم فيهم من عيشن القحط فحل لاجلها لالوسمهم في ذلك  
لهم واخذوا الاموال وعزوا وانصرفوا لافئدتهم ربي يرد وجهه كره  
لولا كبرها وجدت في وجهيها من المجرى وانما عرفت قلوبها لافئدتهم  
شماكم واقرادنا لافئدتهم في مؤثر واحد ويكن اشارة له قوله نعم وانصرف  
بموردها فانهم زلزموا هذا العاقبة ولا ينكح اي سبب اعتداهما  
وحيت كونهما فيكم بكم ووزنكم سلبت اليه طريق الرضوان اي رضى  
اسم الله الذي اعظم الامراء ما كانا نعم ووزنوا في اسم الله كبر وعلى من عجز  
واكرامنا فيكم وقد فكم ووجه طاعتكم غضب الرحمن الذي هو اعظم  
العذاب بالواجب الذي ونفسنا والهلل وماك فكم عفا الذالكين واسماكم  
فاسما فاهم واجللكم في الاحسان دار الحكم فالا دلح والتمسكم فاسما  
واشركم في الاثام وجوزكم في التورع من هذه العقول التي كان الله امرها  
بكون الحق انكم كرهوا ذلك فانه انما هو من الذالكين بان ذلك كره  
وبكره واغضبكم وبكره كما انكم فاسما انهم بان يقولوا على وجهه وعلمه  
كذلك البراق انما للشيء بينكم فكم فكم عنكم ولا ينكح اسم الله واسما

[illegible]











لو كنت من الخالمين وهما من جنس اولي وبقول انهم صنفوا من وبقول انهم صنفوا من  
 قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 وقبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 وكانت على السجى المنقوشة وتبين انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 وقبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 في اوانا صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الكثير وقبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 والحول بعد صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الاخرى على الاقل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الاظم على الاسماء من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 العظم القدر الاكبر من الكرم وهو الجود والنعمة طاهر وقيل هو الجود  
 ونازع الخير والشر والفضل والفرق بين السني والكرام ان السني هو الذي ياكل  
 ويحرم والكرام هو الذي ياكل ويحرم والناظر في السني على سرته انما اذا عبت  
 برأى انما عبت من صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 من خلق الباب انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الى الموصوف اي على الواجب المخلوق السماوي وصفاها من باب السني ما عرفت  
 كما يظهر من حديث المصالح والمفاسد في كتابه من صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 او غيره وضع صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الامم فيمنه انما عرفت انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من

ح

حان في تلك الابواب متلبسة بالرجح انفتحت تلك الابواب ودعى المصنف  
 ان سليمان بن داود هو الذي استسقى المطر في جود فذكره فذكره فذكره فذكره فذكره فذكره  
 الى انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 ثم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 ابواب الكرم والفضل والنعمة والكرام والفضل والنعمة والكرام والفضل والنعمة  
 بعد ذلك على سبيل الجود ويكون اسما باب الى الارض عبات عن النسيان  
 الحان على صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 معي وفيه وقال انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 في اسما صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 مدعوا في تلك الاسماء الاظم مع العسر اي على المشقة والصبر ليس  
 اي لا يفسر وهو صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 عليه الارض من الفخر في ما روى عنه وقال لا اله الا انت سبحانك المثلث  
 وبك اشدت انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 منهل الامم غير واذ عبت برأى انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 اكلهم الموصوف اي على الواجب المخلوق السماوي وصفاها من باب السني ما عرفت  
 روى ان علي بن ابي طالب هو الذي صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 من غيره وهذا صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 في ذلك المثلث انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من

الاظم ثم قال له عبي هم فاطم فقال ان نصيفه من مكرات الموت فذكرها  
 سحبا با ومات سام فانيا واذ عبت برأى انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 كثر اسماءه واكثر من اسماءه انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 روى ان ابيهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 وعاد به فقال انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 وفي هذا صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الكرم اي صاحب الحق الكرم النوراني على كل من جعلت اي اسمها او علمها او  
 العلمها او عودها او كرمها او غيرها من الوجوه اي اسمها او علمها او غيرها من  
 الوجوه اي اسمها او علمها او غيرها من الوجوه اي اسمها او علمها او غيرها من  
 والوجوه اي اسمها او علمها او غيرها من الوجوه اي اسمها او علمها او غيرها من  
 له رقاب الجبابرة وحشمتها وخضعت لها الامم وتوجلت  
 اي عادت لها القلوب من محاسنك اي تحت يديك ياها وبقيت اي اعقدت  
 التي تحت السماء امرقنها ان تقع اي من ان تسقط على الارض الا انظروا  
 اي يتبينك ولربك في القبر وتلك السمات والادنى ان من قال او من بعد  
 فزادها وتبينك اي باءت التي وانا اي طاهر وزاد دليلا اي لا يجهل  
 اعلمون انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 والجهل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 بآراء حكيم من الذين خلقت اي اوجبت بها اسم السمات والادنى ان من قال  
 بهم ثم واذ اراد اسمها ان يقول من كرمي ويحك ذلك اي يكون فاعلموا

ح

حسنة على مصالح واجبة المصلحة التي صفت اي خلقت بها الجبابرة  
 محسنة وهي اي موانع خفيت اسمها وحملت مواهبها وحملت مواهبها  
 بذلك الحكيم الظاهر وهي خلقت النور وجملة اي لا تظهر ليدان على ما روى  
 الليل وفيه صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 طوعها او لم يطوعها او غيرها من الوجوه اي اسمها او علمها او غيرها من  
 انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 لا يسميها فنفست انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 بنفسها فظهرت لغورها والفضياء اي منهن ومنهن ذلك اصناف الشمس وقيل في  
 بانها بان اسمها وظهرت في كانه الشمس والنور من عيني مكتوب من عيني  
 كاستار الشمس وصفتها اي انزادها اي عاها وهيها النور وهو من  
 من انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 الشمس وصفتها اي انزادها اي عاها وهيها النور وهو من  
 عود ما باطل هو في الروح بالاسم كانه صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 وهو عاها النور اي وكون ان يكون النور عاها النور اي وكون ان يكون النور  
 في غيرهم ثم هم اي في غيرهم وصفتها اي انزادها اي عاها وهيها النور وهو من  
 مصنفها بالاسم والادنى ان من قال او من بعد  
 لا يسميها فنفست انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من قبل انهم صنفوا من  
 مصنفها بالاسم والادنى ان من قال او من بعد  
 الروي وهو الحكيم والفضل والنعمة والكرام والفضل والنعمة والكرام والفضل والنعمة















































والا يارق لانه ذلت ولاس من يعنى اى من غير الامير دون عهده ولا يتردد اى  
ولا يتردد معكلام ولا ينفذ شهم به فكله جايضين و اى يترددون في جميع  
جايضين و اى يترددون و قد روى انهم سبوا من الجنة اللحم و قد قاله السيد  
الطعام و ادبها و لا ذرة و تعجب من كمال الحول الكون اى لمصون جزاها كما  
يجوز الامير فيها لغير اى بلا و لا فيها اى الكذب و القس و ايضا الاقدار  
اى على اسما اى على السلام عليهم و انساب اصحاب ابيهم ما احب ابيهم  
ابن ابي الحسن و ابن ابيهم ثم شيعته في سائر مخصو و مطهر  
القرن و هو غير اى يكون له ورق و لا شوك غير و على مضط و هو غير و ادب  
عيلان و قد جرد و في الجنة في شجرة عليه الكوكب في ظلمة امته سمر  
دعوا انا وقت السيرة كدوت السيف لا يكون ذنبه و لا يرم و في النقي اى انه  
يصف اهل الجنة اى فان و يتفرق في جناتهم في ظل عرش و في سائر اهل الجنة  
الطوبى النفس و اطلب من ذلك و ما مركب اى من شئ فكله كذا  
يقطع على الشفع و لا ينعوز اى لا يمنع احد من اخذها و عن ابن ابي اى  
قال ما دخلت الجنة ذات في الجنة شجرة و طينها في دار عليم و ما في الجنة  
حق و لا شرب الا و فيها و لا عا لها اسما داخل من سدس و استرقا يكون  
للبلد القوم الف الف اسقط و في كل سقطا اى ما لم يزلها في اهل الجنة  
الافرة على الارض حمله و هي ثياب اهل الجنة و سفلها و ظل عرشه في الجنة  
و غير في الجنة كفى العباد و لا قال عبد الله بن ابي اى و سفلها كذا  
في ذلك الظل سبعة ما في عالم غلام فيهم و ذلك قوله و ظل اهل الجنة و سفلها

المختار

[illegible]

المكافاة والاشاب معارفني وقودني فقلت لهما اني محب لهما لاني  
عقل بالاسلمة اذ اني لا تدين في ذاتي ما يقران في قصور الحجة من مبالغة  
من ذهب وضعت من خفة وكلفت ثمانية دوس كثر من حجة الهم الزمان  
شكلا لما بين من الحسن والجمال والجماء والجمال وما بين ذلك وايت شعورني  
فلمسحت احداهن فحسني فهاذيت الحجة بنور ثابها ثم قلت يا فتى احلها  
ثم غطيتي فكون ذلك وكوكتك ثم استعصفت من مساوي وقد غفني فحقني  
يا باسليما اذ ان اجرتي حين وما لاني من الاجابة وهو في حجة وهو في  
قالا وبسليمان فليس له انعام ثم سارني فهاذيت نفسي وقلت بالنفس ينقص  
ولسي هذه الاشارة التي هي بشارة اذ اكا هذا اخبرناه وكل في طلب حجة  
كفيل في طلب نوب الحوية ثم جعل على ان يعبر ان السند ان قال  
كنت معبر في الجامع السقفة فذا في الفرج وهو في حجة عليه فرج  
بالقصة فذا السند فذا في حجة احل من ياحترمه وشركه الخاص وذا في حجة  
موضع بالثقة والافا فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة  
ودفع من حجة ثم انزلنا سلكنا سلكنا سلكنا سلكنا سلكنا سلكنا  
فرايت فذا في حجة من ذلك كان القصة حقا فذا في حجة فذا في حجة  
النساء على سنن وفيهم السام على حبر والاباح وفيهم فذا في حجة وفيهم  
النساء على السمر وفيهم السام على حبر وفيهم السام على حبر وفيهم  
بهم في حجة فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة  
اما في حجة السمس فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة فذا في حجة

[illegible]















[illegible]

فانقذت من بين ربات سفينة تبول وما هو معلق بساق العرش الابن قنط  
الهي وسيدرا رفع سيف النقم مني فقال ابراهيم سيفي في جاني فقتلني انا لا  
تدعي كثر اذك الاسف انقم قنط الهي وسيدرا وولاي ابدان السلة  
من شئ فقال اسئل هاشم باهر السب على نفسي من قبل ان اخلق اياك ادم  
بالنعام ان اعطاك الرضا وحق الرضا فقلت الهي وسيدرا خلعت ادم بركته  
ولنجت فيه من ودمر وانبتت درة لكك وانجذت ابراهيم خديلا وكلفت  
موسى نكحيا ورفعت اوطس مكانا فليوا وابنت داود زبوروا وكطبت سليمان  
عسا عاليا وصنعت دالين والاسى وانوروش واطهر وحلفت عيسى من كذبت  
فانما فاسقني عيسى فقال عيسى بروه باهر ان كنت خدك ادم بركه خلقه فزوي  
لمن وانت خنفتك من زوي عيسى وان كنت استغف ابراهيم فليوا فقلت عيسى  
والعجب اذعني من عيسى وان كنت كذبت موسى نكحيا فقلتك من رجا عاب  
عجب من رسياء وانا كذبتك عيسى والعقده بالهجاب عيسى وانا كنت رفعت  
ادريس مكانا عليا وقلت قدر عتقك الى مكان ابراهيم امرا ادم من الطالين وان  
قد اعطيت سليمان ملكا عظيم فتدجعت الله الان عيسى وانزل بطوط  
وان كنت قد كذبت داود وهو زور اقبلت لك سحبا من الشافي وانرا بالظلم  
والعبيدك فافراها ادم من ملك لا تفرقت ادم زوي ولو كانت مثل زبليس وعد  
الهن وهي اسورة ابقرة والى عيسى وان كنت خلقت عيسى من كحي فقلت  
الله ابراهيم مني والى والعت اسئل عيسى الى زوي عيسى من عا له الا لا  
وتعطي رسول الله وانرا ادم اسئل الله اهل نوح وهو في الارض

[illegible]

فخرج جليل في ليلة من لياليها فوجدنا غبارا قال له يا جليل ما جئني من المصاهرة  
 فقلت يا جليل ما جئني من المصاهرة فقال له يا جليل ما جئني من المصاهرة  
 من ماء النخلة ثم اخذني في مصيبي حتى اتينا باب النخلة ففرق الباب فدخلنا  
 من ثمن فقال لي جليل ما جئني من ثمن الباب فقال لي جليل ما جئني من ثمن الباب  
 انا يا جليل ما جئني من ثمن الباب فقال لي جليل ما جئني من ثمن الباب  
 الباب وحدثنا النخلة واذ لنا كذا وكذا وهو عجيب المنظر فدخلنا كرمي من ارض  
 فقلت يا جليل ما جئني من ثمن الباب فقال لي جليل ما جئني من ثمن الباب  
 بؤس ضمر وسميت حبيزة فغلبت علينا سلام فقال لي جليل ما جئني من ثمن الباب  
 يا جليل ما جئني من ثمن الباب فقال لي جليل ما جئني من ثمن الباب  
 في حبيزة عرفت ان النخلة والابن هذا هو النخلة والنخلة هذا هو النخلة  
 من الملائكة والجان وقرا على المسك وحسبنا النخلة والنخلة هذا هو النخلة  
 الا اننا وجدنا من النخلة المصطفى وسقمنا النخلة وعيا لها على سائر النخلة  
 حشوها بالزيت فاضن في جوارها ويراها بين النخلة والنخلة والنخلة والنخلة  
 النخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة  
 قديم من الملائكة الا بغير عليها يا جليل ما جئني من ثمن الباب  
 ورايت من النخلة النخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة والنخلة  
 برة وقيل له قاله فراش من استبرق وبين فراش من نحر نحر في قال له  
 فثبت متعجب من ثقلت واذناك من الملائكة وهيكل النخلة النخلة والنخلة  
 فانظر له المصاهرة فقلت لها فاني هذا نمرود فاني هذا نمرود فاني هذا نمرود



































[illegible][illegible]

عملت

[illegible][illegible]

2















[illegible]

عبدالرحمن

[illegible][illegible][illegible]











































































الحياه مع الاعدا والظواهر والنسج في العبادات فتدبر فيه في القصد الى  
 اتباع الفعل الماحر به سرها وهذا وان كان سهلا في ياد منظر اكثر صعب في  
 نفس الامران التبرع بغيره القبول ولا مقهوره الحاصل في انفسه على المعنى  
 فيها عقيقه هو ميل القلب الى المنوي فاما حيث لا يعتبر به ما يجب  
 مساواه بالكلية كالبايو والشعر وقت الفعل وبعد الى امر اخر ولا ما يوجب  
 مساواه كالملاذلات والتميم وانما رها وقوم النفس الى الخير هذا الفعل تحقق  
 هذا السبل معروف على ظهر القلب عن اوله ابل وترتبطه بالفضائل وتترفعه  
 عن ريب الدنيا والسبل الجاهل لا يحصل ذلك الا بالجاهدات لنفسه ما بينه وباشات  
 بدنه في صفة طرية ولا خفاء في ان يتخلص اليه عن هذا الفساد اشده من طرية  
 الجهاد اما ان لا فلا في جهاده النفس والشيطان فجاهده عند الان لا ينادى  
 لا ينادى به الا بالخرج في دنى النفس لا صدق ولا شك ان جهاد فعل  
 هذا بعدوا من جهاد عبيد ومنهم الصلوة وامانها فلا ينادى به احد وانظر  
 يقع في امره او مرتين لادنا جهاد العدو والخصم فلا ريب ان راسخ واصعب  
 واجبات فلا في جهاد العدو والظواهر اسهل لان القرى المدينه كالعصب والخصم  
 تولى عن جهاد طلبا لدهم ويضربان ناعين الجاهل فها هو يا به جهاد  
 جهاد العدو والخصم فها تانجهان للعدو ما مرانه واعا راجعا فلا معرفة العدو  
 الظاهر بغيره فانه معرفة العدو والمباين احدهما بغيره فاشق منه جهادات  
 اي جهادكم في لولا النقي لكانت ادهى العرب اشق الجهد والجهاد السركم وجوده  
 الراي والمكر والخيبره والحيل الباطله واستعمال الراي في تحقيق المطالب

الدين

الدين وان كان حيا للفران الشرعيه قبل وكان لهذا الكلام حله من  
 كالتجرب لما كان يصح من اقول ان جهاد من جهاد ونسبه الى خلق الله وسوء  
 الراي في امر الدنيا ونسبه بغيره الى جوده الراي وحسن التدبير فيها ما يليهم  
 من المشركه في هذا الفعل من كان فيه اتقن واحكاما عندهم احسن وافضل  
 وحفظوا انهم كان في جميع حركاته القربان الشرعيه ورفض ما كان فادهم  
 من استمال الدنيا في الامور الخبيثه انهم فادهم ان تستمر بعام الخدع  
 وانتهى منهم في الدنيا والا فخر عرف بالدهاء وطرقه وكثيره استعماله من  
 غيره ولم يكن ذلك مختصا به بل باهل كل قوم يعين عليهم ذلك لان العالم  
 سلب الجاهل النقي فطوره وقطاعه ادبها ليس طريقهم انهم انهم وعد  
 نبيه محمد ص الواسع في ما ينسب به الى الغير جعل وقيل في هذا صبر بالقرآن  
 من الله وباشفاه يوم القيمة وبالمثل من هذا في الجحيم وهذه السبي وقيل  
 الخلف اسم وهذه الحق عند الباطل والخلف بالضم في المستقبل كالكتاب  
 في الماضي وهو ان بعد عده ولا يتغيرها الا وان الوسيله اعلى درج الجهد  
 المرقاه والجمع الحج ودره ذواب الاخره والقرآن والقرآن والمزهر وا  
 لذاته انما صبره وميلها من الراي وشعره اختلا ناصية القران ومن الغر والخرف  
 وكل شيء اعلامه على درجات القرب وقيل تشير الى هذه الصورة المحسنة  
 في الرقيه وانبات الذواب لها وهي الحصد المحقق من الشعر على اواس حاشته  
 ولله دره بالضم والكر الكليل من كل شيء وضايفها الى الدنيا وابنه وصاحبها على  
 الواسع من باب التفسير بالاسماء الجع في العدو ولا ارتفاع والحاصل ان الواسع

فوق اخر غير ما ذكرنا ليوبر مثله وقيل انظر ان الصبر في قوله وهو ما بين طبع  
 الصبر القران وان السد ربح من الاسفل الى الاعلى يكون مرة انوار على الارب  
 والصبر قبل والدره والبحر وما في الانها حجة في ظهورها الاستقامه  
 في وجهها بالنظر الى واده الحق وقدها الكماله وحملها على ارض الخبز المشايخ  
 بالمذكورات في الاوان والصوره او المشوذه فيها هذا المذكور كذا والمساهه  
 بها على ان الموضع من الرقا الف والمذكور خمس عشر حوا من احسن انفس  
 حاشين المرقاه في شجره ما له خام وفي ارفاف خام وبين الاربع تقاوت  
 كثره وجعلها وان بان في المذكور اقتصار وان المذكور لما في جعلها الف  
 بان ذكر من كل حيلة اسم واحده وبين كل مرقاه من العدو وجهه غير  
 معدوده بانها تقاوت بين مرقاه دره وجهه حيلة وهكذا وبعثنا في  
 بان الواقع من المستخفين احدها معينا لا كلاهما حتى ينافي هذا فانفت  
 على كل الجنان وسودا امجد وسودا فاعلمها فان اطفال ورفيع واذاف  
 على انشئ الشرف قبل الظاهر ان الصبر ان يثبت ابي قدامه وفي قوله عليها  
 راجع المرقاه في زينا وعلمان السد ربح من الاسفل الى الاعلى واحتمل وجهه  
 الى الواسع بعد مرتد بطريق ارفافه وطرفه مرفوعه ورفيعا ليس الرواه  
 وان يطرح كل قرب المرقاه من وجهه ورفيعه من زينا عليه تاج النبوه  
 والكليل الرسله قبل ان تاج النبوه التاج الذي كسبه لاجل النبوه او هو علامه  
 النبوه وكذا الكليل الرسله وقيل لا كليل بالكر التاج وشبهه قطعا بقرن با  
 لبحر هذا الشرف بوجه الموقف اشرف وجهه اي الصا وولاه وحسب الموقف

في الاصله درجات الغزاة للمزلة والحق ان ليس بان راي الى تقاوت  
 درجات الوتره وبنه ووفقا الى طبعه وديانها وجهه المشايخه بل في درجات  
 الغزاة من الاعلى الى الاسفل كذا في واية الشعر من الراي وبغيره غاية التفسير  
 العا به الغزاة والمذكر والمسا فتره في الاول الاما فربما فيه الباطل اي شقي  
 بها يات كذا في التي تسمى اليها اما في الحق وعلمنا ان كذا في سبيلها  
 الخبيثه المذكر وقيل ان راي بالعباده المساهه او هو هو حيله لاهل الاماني والاسيه  
 غايتها لا مشرتبه في حقها حتى يتم لها المرقاه في بالذبح الدرجه من الظاهر  
 ان الصبر راجع الى الواسع ولما مر فيها ودرجاته في العدو والعقد  
 محتمله ما بين المرقاه الى المرقاه خبر الراي الجواد صايرها من علم الدنيا على  
 الظاهر فكيف بالهم الله والجواد من الراي الجسد العجب السابق المربع  
 الذي انعمه والعام يتخفف اليه السمر والظاهر ان الصبر به في المساهه حتى  
 وانجل على الباطل محتمل وهو ما بين مرقاه دره المرقاه وهو مرقاه دره  
 المرقاه لولا المرقاه يا فتره المرقاه دره المرقاه مرقاه المرقاه كذا في  
 المرقاه عبره الى مرقاه بل يخرج المرقاه ذهب المرقاه فتره المرقاه على  
 مرقاه وهو المرقاه في الدره بالهم المرقاه العظيم الجود على وجهه  
 صرت في يتفقه به والمرقاه الدره والوحيه جوده معروف وكذا الدره والمجان  
 الجود لاخره والكاف راي طبيب وطبيب معروف يكون من شجر الجبال  
 الجود الحسن والصين وطبيب جوده الجود والعام من السبله والظواهر ما بين الصبر  
 وكذا في والو والمرقاه النبوه او شفا به وقيل الدره نوع من المرقاه نوع اخر الجود

فوق







[illegible]

والامور

والأحسان والعفو وبأسه سل وبثله أسكن الناس الظاهر أن قوله والعجوبة  
مبتدأ ومسكن الناصب فيه اسم المفعول من الأكلان والتسكين خبره وقيل على  
وأدخلة عن الأخير المذكور مسكن الناس وخبره على الأكلان وهو اسم دخل  
النافي إلى اسم ونسبة الإسكان الأكلان المذكور حجاز باعتبار أن نسب الدخول فيها  
وذلك أي ذكره الجوز معسكن الناس قوله ومن لم يفر من الأرباب فأنار صوته  
الأنية في نفسه وهو الحرب بالأسكناطية وحياته قضاة وأهل عرب النعم بجواز  
بهو أحسان فأنال في ذلك من غير أن يرد إلى أسمه بجواز الكفر به شال الكفر  
الجوز وكذا أنظر بأكاه وسكاه ملجأ به ولما أراد أن يخلصه من  
أراد أن يذكر شيئا من صفاته الكفرية ونوعية الحق المأخذ على ذلك مع التسجيل  
والتمويه به فقال فان اسم نعم الحق بنعمه وحببت كلهم بطاعة ولافتد  
له والتمسك بحكم كلهم بطاعة وتسليمه قتل بها أحصاه وأقرب يسبق حجاز  
لذا أنال على غايته في حقيقته ومقرته للابن وصبره على السجاء والقتال مع الكافرين  
عليه جليل لغير المؤمنين الزيادة باسم الله والتمسك به وحطى وسلمة وسيا  
لقرب المؤمنين لا يحصل لهم بحجة قرب وضمنه عند رب العالمين وحصل لفرقة  
عليه ليا لفرقة وسبب لها ومصاب موتها الجبارين المحض بالحق والحق  
جميع حرم من خاص المأخذ عليه حقه فهو كناية عن المأخذ لولد ولدت وكثرة أساير  
فيها ومنه على الحق عوضا إلى المأساة بل وبجرح فيه وقبل بالحق المحرم وهو  
مصدر محي اليقين وناس في السبب حركة في العرب وهو في كناية عن الأكلان  
الحركة وبسبب موتهم وفدا لهم وعلى الأكلان والاستيلاء وعلى الأكلان

الحفظ

المسلمين في الاستخفاف فلا حاجة لمليقهم وحلفهم كما حلفتهم وتوفي بعدة  
 وثوقهم قبل اهلها من ميثاء خبر بعد هذا في كل ما ياتي في لوائح من اهل هذه  
 الجبل فبغير شاماعها وهو قرية قبالا في حنفه ٩١ من تكلم طائفة فقا  
 حتى عرفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واتوا به او ما له امر بالخلافة  
 الا انهم لم يطيعوه وبالحمد اذ كان الامر بالامه والدينه واسرقه فينا لم يخرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اخرج من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 ثم ما صال من النبي صلى الله عليه وسلم من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 مصرا في يوم فاحملوا في شيع النبي صلى الله عليه وسلم من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 رافعا صوتهم قبالا في حنفه من تكلم من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 فاه من عاهه فحكت ولا ياتي ولا يات له ولا يات له ولا يات له ولا يات له ولا يات له  
 هذا الى ما بالقرية في امر الدين والامه وبالحمد لله الذي اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 الا ان اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 لكم الاسلام ديننا كانت ولا ياتي كما لا دين ورضا اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته  
 اهل البيت واليوم الحجت بكم بولا ياتي على ما تحت عليكم حتى ياتي كما لا دين  
 باعاهم ورجعت لكم الاسلام ديننا الحجة لله ولا ياتي كما لا دين ورضا اهل بيته من اهل بيته  
 حلفتهم واعظاهما وفضلا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قرية تم ردوا الى الله ولا ياتي  
 الحق الا بالحكم وهو امر الحاسين الحق من انفسهم ومن صفاتهم ومن اهل بيته من اهل بيته  
 او هو اذ ان الله اياها وهو الحق في حق صفاتهم ثم ردوا الى الله ولا ياتي كما لا دين  
 الله الى حكمه وقضاه وهو الحق في امره حلفتهم ثم ردوا الى الله ولا ياتي كما لا دين

الحفظ



لا تخبره ويجازيهم في اقل زمان حتى قيل في مقدار حب ساداتنا لا يسقط حساب  
 عن حساب وهذه الامور وان كانت منهم ظاهرا لكنها لم يجر بها ولا في حقهم  
 كبحرهم ونحوها اليه ونحوها اليه في المدة المستمرة لان الامور والاشياء حكمها  
 وقيل هذا الكلام يحتمل وجهين الاول ان يكون المراد من قوله وان كان لا يبرأ من  
 براءته بغيره وهو قوله ان المولى الذي اثبت له رسول الله صلى الله عليه وآله  
 اثبت له امره بغيره في قوله صلى الله عليه وآله الحق اعلى السد المطاع ولا يدخله بالنفس والاشياء  
 والاشياء لا يكون المراد انزال الاله الا بعد ما ان يكون من لاهم صيدا والحق خبره وكونه  
 المراد بالمولى امير المؤمنين معكم في بعض الاحكام في نفسه وفي قوله في  
 قراءة القرآن اذ يقرأ الحق بالرفع ويجوز ان يكون المراد بالمشاهدة التي هي  
 بالحياتية بعد الحق فان يكون مرادهم بذلك ان المولى والاراد انهم يكون على العباد  
 والحق المولى على الحساب وقد ساء ان المولى ليس له انفسهم ما به تكلم  
 خدمهم كما ورد في تفسير قوله تعالى انما ايامهم فيهم قالوا انما ايامهم في الحق  
 وعيناهم في صواب في صواب في الحق والظاهر ان قوله صواب بالرفع متبادر  
 وقوله في الشهادتين خبره ويجوز ان يكون في تحريف الابهاء وصاحب البحر  
 والظروف مغلط في ذلك الكلام ان في قوله في محله ما ذكر في محله صواب في قوله  
 تحطيمها لا تضاع وطال لها الاستمرار اشارة الى ما دل على علة قوله من  
 المناصب والمناصب والما لا تخرج من قليل منها فيجوز ان لا يخدمها بل يبعثها  
 للخدمة وانما هي ما ظهر انهم قد تفرقت عنهم وتغيب الخلافة من زمانهم في ايام  
 واجتماعهم على من هو اوله من مصلح الاشارة الى انهم كانوا من عبدة الاوثان فلم

يكون

مستحقين الجزاء في قوله وليكن لهم فيها دوى الاستقيا الشفاعة بالفتح فيبقى  
 السعادة وضرر الشقي بالما في قوله تعالى ان هذه الخصال كانت بعد  
 الانقضاء وبقيةها وبقيةها في ما مرها اول الخبر ان كانت حليتها ايام من و  
 فان لم يزل الله في جعل على انما يكون من حالها بعد ذلك واما جعلها في  
 عذاب الله والنعم من ليس القسيس وصاحب الشايفت الامر المحرم وهو الحق في  
 ودون يعنى النجا وز في حال النصب على الحال والا مستقيا في الا على واقفا  
 والحق وان لم يكن ليس الاستقيا في الخلافة في حقها في حقها في حقها في حقها  
 ونازع في فيما ليس في حقها ثابت من الله ومن رسوله ولا لغيره اهلها بل  
 هو اوله من قبلها وبالا استحقاق في ما شاهدته وتواضعت لها جهادها في حقها  
 انما حقها الوكاهة وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها  
 لم يبق على المعقول لمراد على التين لينة العطين فبقية على الا ولي عليه على انقرة  
 الفطين في العتلات والحج من الدين والحق في الحكم وبقيةها وبقيةها وبقيةها  
 وعطال في عدل الخلق من العطين فبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها  
 والحق لمدون الاخر اعني ركوب الحق والعلم فبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها  
 والحق لمدون الاخر اعني ركوب الحق والعلم فبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها وبقيةها  
 الخاتم لانها في غاية فذة لك وبها تفسد معتبر بحيث لا تقبل البتة في  
 البتة ولا يجوز حذرها في التلذذ في دوس في حالها وبها يفسد العلم  
 والراي في هذا ما لا يخفى من ذلك والخلافة وتبطل كل واحد منهما من صاحب الحق  
 كل واحد منهما الذي كان ينفذ ويغيره واما ان يقرن المصاحب والشفاع

المقرون الانسان الذي لا يقاوم وقد كان صاحبه بشيئا فانه اذا انصبا  
 باليت يتي وبقية بعد الشرف في اي حال من الخرب فيبقى الخرب  
 انتفاء الصابي ما صابني باهواك واصلا لك فيجيبه الاشقي على قوله  
 المرت اليك اعني جيبه حال كونه على منظره وهو حال وبقية في حلية فبقية  
 صورته وكسره جيبه بالانوار وشدة الخ في دار البوار باليت في الحق في حلية  
 لبقا ضلقت عن الذكر فبقية في الخ في الاقضاء به هذا كلام عند الملقاة  
 كما يجرى به وما اصابه بعد فبقية في زوال الاقرب وبالملة لينة الحق وب  
 العتاب لانه وبك لا يظفر عن صاحبه البتة فبقية ما ذكره الله في القرآن الكريم  
 من باب الخيبة في سورة الفرقان وهو قوله تعالى انما يظفر على بغيره بغيره  
 بالحق في الخ في صرح الرسول سبطا وكان السبطان يعني قرية المضل للاسما  
 خذولا وبما هي حتى يزد به بالوسوسة والافتراء والاضلال الى الحلال والحقيقة  
 والتمكان ثم يترك ولا يقهر ولا يقهر ولا يقهر ولا يقهر ولا يقهر ولا يقهر ولا يقهر  
 عنه مثل حيلة نجاهه وعلى من الا حيلة نجاهه وعلى من الا حيلة نجاهه وعلى من  
 الا حيلة نجاهه وعلى من الا حيلة نجاهه وعلى من الا حيلة نجاهه وعلى من  
 نعم ومن يكلم الايمان فبقية على وهو في الاخرة من الحاسرين وهو في الايمان  
 لان الايمان اعني الحق بالافرايكة والقرآن الذي اياه في قوله تعالى  
 يا ادب ان في الحق والحق والحق الذي اعني هو قوله تعالى واعز من اعز  
 في قوله تعالى انما لا تدرى القرآن ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى  
 من الامور ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى ولا تدرى

يحي

هي وبما كان ولا يبرأ من الدين والحق عني بكت في قوله تعالى وان الذين  
 لا يؤمنون بالآخرة عن المراد لما يكون لك في الطريق او حبل وبقية  
 في الحطام المنعم الحطام بالتم النبات الباني المنكر واستدالة في ال  
 يتبع الدنيا وبقية في فقه الاقناع والبقاء وسيرة الزوال والبقاء  
 وروضة بالانوار وهو الاقناع والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء  
 وقلة في الجليل بالانوار والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء  
 بوجبة اهلهما وبقية عن الاخرة او بالتم حصة ارضه وبقية  
 لباطل وكان من بعد فبقية في انوار الشفاعة في كل شيء في قوله تعالى  
 وهذه اشقي عليه اشرف وكله من اللذة والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء  
 من اروع في الحطام والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء  
 على طرف حققة من ما رجبهم بغيره من ادائه اليها والبقاء والبقاء  
 لبقا في شرويه اي الاستقيا مشرقا في شرايا في قوله تعالى انما  
 يوم القيمة مع السلسل ولا تضل على قاص الوجه والادمان واللام محبوب  
 الصم المقدس في قوله لبقا ذلك في احب وقوله خاب الرجل والبريل  
 ما حطب والوقوف بالقيم ما سدد يعني القدوم والبرود وادرج وادرج  
 قد يحتمل ويرد في المبادا ويقصدون الاموال في الاخرة والبقاء والبقاء  
 صور في الاعني ليرة والادمان من الحسرات الاستقيا في اعني من  
 الحسرات في حله وهو ما رجبهم واصلد بها شيئا رضاء باللعن اعني كل  
 واحد منهما على صاحبه والفرح كبر الصمت والصمت المشدود والبقاء

يحي















واستقر الامر فيه طوعا وكرها وكان رسول الله العلي بن ابي طالب  
 بهم وقوله اول مشهود صبي بالزور في الاسلام خبر كان والمراد بشهادة  
 الزور عليه من شهادتهم بانه في يومه وليه لنفسه احد ومن قبله من  
 تحبها اهلون كلهم من هذا معنى وجب والكتاب بالكره في قبة الشئ وغيره  
 لهم بلهم حين ومن قبلهم عدا الموت وما بعده وسير الملائكة  
 ما استنزلوا لوفاء وفيه وعبد الملائكة من متابع هذه السنة للسيد  
 استنزلوا لوفاء ولحق كانوا في منذ وقت من المهل اي في سعة واهمال  
 من وفق لهم اومن تاحنهم ومن لغتهم في الدنيا ومن قبلهم والمهل  
 بالسكنين وقد تحركت وشفي بالفا وفتح اشيق والفقير اي القليل من  
 الاجل اي غايه مدة وهي وقت الموت وسعة في المقلب وهي  
 تكبر الامم متاع الدنيا ونعيمها لان من قبل على اهلها وفتحها اي من الدنيا و  
 احدا لها ووفاء عليها او حزمهم وانفلاهم فيها وقيل اي لا نقدر والجميع  
 الى الله بالموت واستدراج من الغرور بالفتح الدنيا ومعناها وبالم لاغفل  
 والحنانهم والاعمال في الباطل واستدراجهم بعد العمل ثم كل احد خطيئة  
 حبه له بغفره وانما الاستغفار وادخله قبله فليلا وسكون من الحال  
 وهو ما كان عليه من رفاه الحظ وطيب العيش ومنه المراج وكثرة  
 الاسباب والاموال ونفحة الاموال والافاضة والمال يسكنه ثبوته واستقراره  
 لهم وعدم تغيره عليهم وادراكه من الاصل في لذات الدنيا من المنكر  
 والمأكول والمشرى والموسى والسكن وعندها كما هو شأن السلاطين والامراء

والجاء

والجاء بن فقله مهمل اسم سيدا دين عا ووجه بن محمد فقال مهمل اعطاه  
 وهما قبيلة وهم قريه م وعنه قبيلة من العرب الاولى وهم من صالح  
 ع وعنه بنو العيين واستند اباءه رجل نام نام في محبة محبة سكين وليم  
 بن باعرا رجل كان يحذر بن موسى وكان في المدينة التي قصدها موسى وكان  
 كاهرا وكان عنده اسم اسم الا عظم وكان اذا دعى اليه بر اجابه وقيل هو باع بن  
 باعور من بني هاشم ابن لوط واسم عليم بغفر طاهرة وبانه اسماح السبع اقامها  
 والبعير كل ما يبيع الا شفع به فان كان من شاة هذا ان تاكلها الحواس فطافه ولا  
 فيها من الاموال بالظاهر وكل ما يحجز ابنه في الحجة البنية وبابا من كل ما يبيع  
 البنية في الحجة الاخر في مثل نزال الكتب وبحث الانبياء وفتح في الحج والاموال  
 بالظاهر بعث الرسول وبالباطن تكمل الحقن واسمهم بالاموال والاعمال  
 للملحس والاموال تاحن لاجل والاعمال والاعمال واسمهم الا من يركها  
 البركة من كثر النعماء وان يبعده والسماحة اي جاءتهم بعبادها لهم ولا نعامهم  
 وهو كناية عن الحسب والرضا وبكره في الاموال الطاهرة والباطنة ووفاء  
 شكرها وقيل وكذا الا لا فليدنا الله الله ثم يبعثها في الاموال  
 اي بغيرها بالاعظم والفقير والاعمال في الحجة من اخذ والطرح في وفاء  
 يقال اناب الله اي قبل وقاب وليتبعه عن الاستكثار على اسم وهو رواية  
 بالعمية والحقن قبل ذكر الا وسبب الانتماء عنه ان من ذكر الا ثم خطيئته  
 في بن ووجهه الى كماله علم انه عليه السلام من يد رب قبل فقله مهمل الدال  
 لا كسار وملكتها وعن الاستكثار فليدنا الله اي حرمها وهو وقت

اي نعم الله

الموت او الوقت القدر الذي العذاب عليهم واستقبلوا الاكل وهو بالفتح المدة  
 الواحدة من الاكل حتى تشبع وبالفتح القيمة والقرصه والمراد هنا الوقت المقدار  
 اخذهم له وفي الحقبة واسمهم وفي الاستعمال فمنهم من خفي اي  
 بالحسب ومن النماء وهي الاجار الصغار كقولهم لولا وبرحهم فاصغر فباعهم  
 كقرم عاد وقرم قومه وعنه من اخذته العجيرة وهكذا اجابا كاهرا على قومه  
 شعب وانصباح الصوت والعجيرة العذاب ومنهم من اخذته العجيرة وهي  
 بالفتح القيمة العظمى قالوا فم ختمهم وهم كاحباب الالبكة فحدث لهم  
 شحيب كما بعث الى مدين فكن يوه وعنه عن امرهم فسلط عليهم الحرس  
 سبعة ايام حتى قتلوا فيهم واظلم السحاب فاجتمع تحتها فاصطرت عليهم  
 نار فاستقروا ومنهم من ردتهم الى الله اي هلكته الله لم يكرم صالحه فقال  
 اودي فلان هلك والرهبة الخوف والاضطراب ومنهم من ردتهم الى الله  
 روى بالكره هلك ويرهه غيره وضيق المكان فليسب في الارض والحسنه  
 عنهم جميعا اي ومنهم من هلكه الحسب والسوخ في الارض كذا روى وما  
 كانا ساعدهم ولكن كان النفس ينظر الا اذا كان كاحباب الالبكة فحدث لهم  
 فيه ذلك الاجل واحله المروج الحسب فاما بالفتح الكتاب اجل قبل تحصيله ان يكون  
 قوله اجل بالرفع على ان يكون بالا من الكتاب اي اذا بلغ وعنه اجل الكتاب  
 والحقن ان يكون فعلا والكتاب معناه اي اذا بلغ الاجل والحقن الذي  
 كتب في الكتاب ويمكن ان يولد بالكتاب الكتاب الذي كتب فيه جميع تقويم  
 الشخص ويكون فعلا واحله معناه اي اذا استكمل جميع ما قدره كتب فيه

وبلغ

وبلغ الاجل الذي هو اخر التقدير وقتها لها في بلوغ الكتاب اجله كناية عن  
 انتهاء مه وقيل انظر ان هذا الشرط هو في لو كسفت لك على هوى اليه المظلمة  
 يقال هوى بالفتح اي سقط اي سفل وكذا لك الهوى في السير اذا مضى او كشد  
 الشحاب ينكس وبين ما هبطوا اليه وقرنوا فيه وسار وصعد اليه من دارات  
 لعب والاي جمع اليه الاخرى من شانه عاقبتهم وقطاعة وعقوبتهم لهم  
 الحاسه واستدركهم على ظهرها واستغفرها وابيه صاروا عما يجتمع عن ظهر  
 الصورة الشانية ليعتبر على ظهورها واستغفرها وابيه صاروا عما يجتمع عن ظهر  
 البيان ويحش من ذكره اللسان ولما ذكرهم ان ذرة من الجاهلين وحيلة من  
 الجاهلين اما قاسن المسلمين واحسبوا من الشياطين هملهم ام رفا طاولوا  
 ثم خذهم خذوا وبه فصاروا الى الاخر وهم حاسر في ذكرة العالمين وتبينها  
 المعافلين عاد الى الله تعالى وبما ان الامام المومنين والسلف بحول رسول الامين  
 بقوله الا والى فيكم ايها الناس كبروا في العز جود فخر خليفه رسول م  
 ووزيره كبروا في موسى وكما بخط في بني اسرائيل فقام بهو الامم الى اجل الله  
 بدخل قريته بيت المقدس وارواحا على اخذته القومين من بابها ساجدين سقم  
 عند ادخل قائلين خطيه وهي خطيه من الخط كاحسب عني خطا عندنا وبنا  
 همة فاشا دما السنة مثل هذا الباب في ان من عسك له دخل في الدين وكان  
 مطيعا له ورسوله وخبره كما اشأ رايه بقوله واذا قلنا ادخلوا هذه القرية  
 فكلوا منها حيث شئتم رغدا وقلوا خطيه فكم خطا يكره وسن الجاهلين  
 وكسيفه نزع في قريته ونحوا بها مشهوره ووجه المشايعان من نفسك



به عن نجا ومن مختلف ههنا في ولى البناء العظيم والعميق الأكبر وصفه  
 بالأكبر للمباني في انه لم يصدر منه الخطا ومن اول العظم افره وعي قليل ستون  
 ما توعد وناي بعد زمان قليل وهل شي الى الدنيا واخذنا انهم وسلمهم  
 فيها وما يتبعون منها ومن زعماء الكاظم الكاظم الكاظم الكاظم الكاظم الكاظم  
 اكل باصبع مرة سبعة في التحقير والتفيل وقلة الاشباع والتمتع بها  
 وسرع زوالها وفناها بالحق ومذمة اسباب وهي اشرية من الذين المذوق  
 بالما وما اخذوا اي وهل شي الاكثر به شربها شاربه برة وصفته اوسنان  
 خفق دامه كذا النقص والوسن كثر من انهم اولا وما اسما وسفل  
 اوسنان اسما الذي ليس عيسى في عمر والوسن اول النعم ثم انهم هم المقات  
 من ملك الدنيا كمالا ان يكون تلمهم على صفة المنافع من باب الاتصال وفيها  
 معقودا ثانيا ويحتمل ان يكون على بنا والجهد ويكون خزا معقودا لا حيد والاعتزام  
 الاعتناء والمعرفة لا في الاذى والعزم والنية والنجابة واشد سوء الخلق وكل  
 ذلك لا بد من الخلافة مع الجليل والخرى بالكرامات والاهانة والاقتضاح وبوم  
 الفعيرة وقى الى اسد العذاب بحسب اكم والكيف والبقاء وما اسرفا فل  
 عما يعزلون فيه وعدو وعبد وحث على الخير ونهى عن الشر فلهذا من تكتب  
 محبة اي اخر من عن القرين المستقيم والواضع والغير بما راجع الى الله تعالى  
 انه الموصول والكرهية هي البديل والبرهان والعلامة بها الرسول وطالب  
 هداه لعل الملامم الاخرى وحاد من نوره اخر من غنم لعل الملامم الاخرى ان  
 لشريعة انما كالمزهر كشف الحجاب عن وجه المطلوب واقتح في طلع نفع الله

جمع النظر اي دخل فيها بلا روية في سر وخاتمة ولا تفكر في قبر خاتمة واستيقنا  
 بالما والسراب وهما نفي نراه معنفا لهما كما نرما وهما كناية عما لا حقيقة  
 له والجمع العذاب اي ما انعم به عليك وبالفقر الشقاء والفقر النجاة والنظر  
 بالخبر وهو مستلزم للسعادة ولذا في بلب الشقاء الذي نفسيها وبالسر يا  
 لفرار السر والرجاء والسرعة والفرا والشدة والنقص في الاموال والافس بالسرعة  
 الفسك اي الضيق في كل شي وذل ان ضللك اي ضعيف في بايع وحسبهم و  
 نعمهم وعقله الاداء اقترافه اي الكسابة وسوء خلافة مع الرسول ووصيه و  
 اما ما لا سقنا واسر لا في ذلك الجزاء فلو عتزا بالبر على حقيقة كل ما جاء به  
 الرسول حق وله حقيقة وهي ظهورا في الايمان من الجوارح والسان لا يستفيج  
 احد لا بالمشك بحقيقة ولا يفهم من اهل السقا وليست يتقنوا بما بعده  
 يوم فاقى العجبة بالحق العرف هما متعلق بالوعود والاباء والعلم بالحق اذ انهم  
 وبالحق متعلق بها والمراه به به البعث الجزاء ذلك اليوم المخرج من الادي الحيات  
 والجزاء انا نحن نحن ونميت في الدنيا ونميت في الدنيا ونحن في الاخرة والدينا الصبر  
 الجزاء بالاعمال والعقاب بل يوم لتسقى لا من هم سرها اي سر عاين في الخزي  
 وابرجع الى الله ذلك حشر اي حشر وجمع عليها اي هي من الخلق اعلم  
 بما يقولون لتسليط الرسول وبقوله لهم وما انت عليهم لجبار اي عسلط  
 لمحت تقهرهم على الايمان فذكر القرآن من الخراف وعبد فانه لا يتفجع به يبره  
 وجه نصيحين الاله الكريم وعيدهم بانهم سيحرقون في نار عالم ولكن  
 لهذا اخرها ردنا جميع في هذه الاوراق والحمد لله اولا واخرها والصلوة على محمد

ولله الطاهرين وقد فرغ من التويد الجليل الثاني من رسالة ابي طالب عظم  
 العبد الجاني محمد جعفر بن محمد علي بن محمد باقر الشافعي القرطبي في العشر الاخر  
 من شهر رجب الحرام من سنة خمس وخمسين ومائتين وما بين بعد الالف  
 من الهجرة القديسة استوبير على لها برها الف سلام وتحيه





و بعد از آنکه در این کتاب از سادات و اعیان  
و اشراف و بزرگان و علمای و مشایخ  
و صاحبان کرامت و مقام و منزلت  
و اهل کمال و کبریا و جلال و شرف



و صاحبان کرامت و مقام و منزلت  
و اهل کمال و کبریا و جلال و شرف  
و اشراف و بزرگان و علمای و مشایخ  
و سادات و اعیان و اهل کمال و کبریا

و صاحبان کرامت و مقام و منزلت

و اهل کمال و کبریا و جلال و شرف

و اشراف و بزرگان و علمای و مشایخ  
و سادات و اعیان و اهل کمال و کبریا  
و صاحبان کرامت و مقام و منزلت  
و اهل کمال و کبریا و جلال و شرف



